

jabir.abbas@yahoo.com



کتابخانه مجلس شورای اسلامی	خطی
۲۷۹۷	

رسالہ ہرمان دربارہ
میں عبدالباقی صاحب
۱۳۹۷

۱۳۹۷

۲۷۹۷

۱۳۶۵

مکتبہ دارالعلوم
۱۳۹۷

۱۳

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

۱۳۹۷

۲۷۹۷

۱۶۳۶۵

مکتبہ دارالعلوم
۱۳۹۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	تک شد ۱۳۸۱
اسم کتاب: مجموعہ	
مؤلف: شیخ محمد بن عبدالباقی	
موضوع: تاریخ	
شماره: ۳۳۵۵	
تاریخ: ۱۳۶۵	
نسخہ: ۱۳۰۲	
تاریخ: ۱۳۹۷	
نسخہ: ۵۴۹	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۲۷۹۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی	تک شد ۱۳۸۱
اسم کتاب: مجموعہ	
مؤلف: شیخ محمد بن عبدالباقی	
موضوع: تاریخ	
شماره: ۳۳۵۵	
تاریخ: ۱۳۶۵	
نسخہ: ۱۳۰۲	
تاریخ: ۱۳۹۷	
نسخہ: ۵۴۹	

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۲۷۹۷

[illegible]

معاونان امور خیریه و اسیران و غنای
 کوه دیت ملک الملک ص ۳۴۳ حرف محمد عمر ۳۴۳۰ هر و بر سر لال احمد بنی
 ۱۲

[illegible]

اقول

[illegible]

وینا وینا وان لم یطع
نصفه اخیره

۲

ومنهم من قال بها جميعا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لولا
هدى الله لنا

إذا كانت كونه العبد في الأصل، دليل العتق، وجازع من قضاءه، ثم

[illegible]

7462

لاجل المحركه في حق من

این کتاب در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰ هجری
 در شهر تبریز در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰ هجری
 در شهر تبریز در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰ هجری
 در شهر تبریز در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰ هجری
 در شهر تبریز در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰ هجری
 در شهر تبریز در روز ۱۵ جمادی الثانی ۱۰۸۰ هجری

منظر

قسم و منها با
او وصول العلم

[illegible]

5

الخاضع مع و

١٢

[illegible]

الدرامه الموضحة

شحنته يذكر الغرائز الدالة على حمده الناجم عن الوجود في أصلها الامامية وجوبا ^{فقط}
 وتفصيل الشكوك والشبهات واللاحقة العلمانية عنها باطلات وعبارات وملاك
 شهادة نقتل السلام والشيخ الصدوق فالملكا في مالهبة وشهادة ابراهيم الزمري
 وقد علمنا الصدوق في الاموال والمؤلف في بعض احوالهم سائر والشيخ في احوالهم
 ومحتوا الخبر من الدعوى والسيد الميرزا طراس والحق والحق والشيخ في احوالهم
 والبرهان والشيخ جواد الدين وغيرهم من محقق الحديث والاصوليين زبدة ابراهيم
 وعرضا جواد ائمه وعبارة في الحجية العامة وكثا الميرزا واما عرضا جواد ائمه
 الاشارة لا الاشارة والاصوليين في احوالهم والامارات والشبهات والاحتالات
 اخلاص التميز عن الطبيعة في التبع والاحكام الهداية ونوع اخبار الميرزا في
 الاصول والفرع والسلوك والامام والادعية والحب والذنب والناجيات فانها تاتي
 بحيا واسلوبا عريضا وفراشا واسلوبا والاحكام والاحكام كلاسك في ابراهيم
 رتبة ان كلاهما نورا وبصيرة فاما الحقيقة لولا انهم هو كمال الشيطان وهذا هو
 الباقين والاصوليين العائرين والاولاد في تصحيح الظاهر في العشرة فالعائرين
 يصححون الباقين المتأخرين والظاهر في عكس على العائرين الباقين فيهم في العشرة
 هؤلاء من احوالهم الحقيقة لولا انهم دليل التوفيق ويصححون اخلاص التميز في الطريق
 خارجا من هاهنا كقطع نظر ابراهيم من زين خضك الكنت بكاست
 ابراهيم كاست كوي في تفكر ولينور في احوالهم جواد كاست كاست
 جواد جواد كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست
 والذين جواد كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست كاست
 وان اسلوب في العباد والذين صورة ما سقته في احوالهم والاصوليين في احوالهم
 الصحيح والاصوليين في احوالهم والاصوليين في احوالهم والاصوليين في احوالهم
 الاتفاق والاصوليين في احوالهم والاصوليين في احوالهم والاصوليين في احوالهم
 الاتفاق والاصوليين في احوالهم والاصوليين في احوالهم والاصوليين في احوالهم

مقدمہ

ومعرفة حقيقة العلم ذاته في جميع التصديرات لا يغاير بدليلها العبادات ولا يعجزها القدرات
 ويؤمن بها من الخلق في التصديرات وكذلك يعرف العلوم الاعمال بالانوار المكونة فيها يتعلق بالكلية
 شأنها ويرجع الى دورها وحدها فاسباب تحقيقها في العلم لا يتوقف على ان شاء التصديق
 الحكم الشرعي وهو علم وفرايد العلم نفس بها تحقيق الموضع وهو الاستقامت في التصديق
 بالانوار فيمن من الخلق وجعل بطلانها في حقيقة التكليف وانما هي اولاد الكلف العالم حكم الخلف
 تعالى وقد شران العلم كلفه لا يحيط اليه ومن يخرج عن دليل المؤمنين قد رافقوا في العلم
 حتم من يخرج عن العلم يتناول قبل شران العلم عند الاستقامت وتتعلق السبل في حق
 يكون سبله انما هو فيها فهمه سبله من يتوقف على دليله في العلم والاطراف فيه فانه
 الحكم العقلي من الجبر والاشارة وانما هو في الكلف بالاسباب في العلم وفاداه بين
 اربع الفروع البرهان سبل الخلاف في **عشقم** اعلان في العلم في سبل التكليف عقول
 شر على الاطلاق في البطوان في حجة ظاهر العلم المحققين الذين نعتت بغيره انما الكلف
 على التمر وانما يحيط به حفظ عقولنا لا يجوز فيها الفروع لوجه جسد العلم والاطراف
 لاهن والاحسن طواف العلم وعلا في حق عقولنا في العلم فاداه على ان العلم على العقل
 العميق عند المحققين ومن العلم من لم يقدر على اثبات البرهان العقلي ادى الى القول في حق
 في اسباب تحقق الموضوعات فعلا لا يقع عنها شرانها بل انما يتخصص في كون العقل في حق
 العلم من يرى كذا كذا العلم في العلم وما كذا العلم احسن لا في العلم انما يتخصص في سبله
 في العلم في بعض العلم لا يتخصص في العلم ولا يبرع اليها بغير اولاد العقل في العلم كذا العقل
 شرانها في العلم كذا العلم لاهن اعم انما يتخصص في العلم والاطراف في العلم في بعض العلم
 انما الحكم العقلي لا يتخصص في العلم والاطراف في العلم كذا العقل في العلم كذا العقل
 فيها الكلف لا يبرع في العلم والاطراف في العلم لا يتخصص في العلم لاهن العلم افراده في العلم
 جميعا **عشق** والاطراف اولاد **عشق** الا في اسباب تحقق الموضوعات فيها **عشق**
 في بعض الكلف **عشق** في حصة الكلف في سبله **عشق** في حصة التتبع
 والعقل **عشق** في الباقي تناول لكل المقتضى من العلم وعجزه لا سلكا في الكلف

وكون الملا على الاحسن لعدم
انضافه تعالى به مخلوق

13

۱۲۰

17

حامداً مصلحاً سائلاً في مشهد العطف بكريلاً

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على نعمائه الذي هو صطفى

اما بعد فيقول المتكبر عزة القليل ابراهيم عبد النبي و عبد الصانع حشره الله تكاثر

وهل يستعمل هذه المصطلحات في العلم الا لا يقول ان كل وجه في الساس لا ينداد كدركها
علاكم عن خبرها ولا حاسداً واحداً ولا غير ذلك بل هو لها وعليها مستكن كما هو مقتضى العلم
على غير الباطل وانما المصطلحات في العلم هي التي هي في حيزها وعليها ان كل وجه في
العلم هي التي هي في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
الذي يبينه وتلا تلك الكتاب وحالاً حتى ترى ان الذي هو في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
ولن يقول ان المصطلحات هي التي هي في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
وسيله والحق في كل مكان وهو ان كيف هو في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
ان العلم لا لا في حيزها بل في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
المعرفات في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
المستعملين وقالوا في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
الباشر الصادقين لا يعلمون غير علمهم ولو انك لما وصلت اليها احداً لا تباينها والمصاديق
التي هي في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
ما يتلقى من موهبته في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
الما بين وحصل الباطل في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
تلك الموهبة. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
فعلها في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
من تأمل في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
والصديق والواحد لها من الباطل في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
حتى يتبين ان خبرها في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
وعلمهم وانهم في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
ففي العلم لا لا في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
تفكر في العلم من ان الباطل في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها
العصم من موهبته في حيزها. بل تاجدها في كل مكان حتى ترى ان الذي تفكره في علمك هو حيزها

ثم اسد انتم التزم
عندكم بانتم نفعنا الى اواب بعد الطاعة والميل الى سدادهم رتدنا انوارهم الياد وبز الحاف عندنا
والذين نالوا ابرار معلون علينا بهم ولعلوا باقا قالوا ونصلي على من رغب فيهم ورحمتهم والادب
ومحب المحبين ثامة والى على الزنا بغيرهم والمهم الى اسعد فقولا عبد الحافي اواحد
عبد صديق النيا بوري الحرا شاة على ابرار من ابرار الله قد سلمنى في عيني القزحة وهجر فؤادى
واقصر عاين وادبنا في عن كل شين ربي المتكلم بعزة التقليل المالحى الوعدى انكى
عبد المحسن قد رتدتم بغير بغيره واصبح سيرة في سيرة من ادركه اذلة افان للزنا بسدادها
العلم المولد اسد في الكفا لغير الغربة والا حكام الوضعية ونا سار بسجود النبوة
لم واتين ما يجب به عن ادبهم ويغفر عن سنيها قد فدا دشتا المتكلم واسعدنا لالم
نازرد لغير الوضعا لوصى بالعقل في من ادب عليه نبيل الامان والاشا فليظن فينا من شدة
لبا الابل من لوالحال معين الا لا حصة استفادة والاستعداد وليل اسد من ان تلبا لغير
والسداد وسمن نفع الباب الحافي والعتاب مصل على التز والادب الطيب وفيه مرشد
التمشيد اول فبين انهم بسداد بالعل في ازمة الغيبة الكرى ان هاب الاصول و
اختلاف افهام والتفوق في اودة العفون والذين نفع لهم بابه على السداد الضيق
طائفة في واديه وانه جابح ابلنا في فقام الاعتذار لحدان الاصطلاح الجديد يعرفنا
الاخبار والوارد ابرار عاينهم في الاعتذار وما جيبوا لغير رتدنا لغير من معها
على الاختصاص فقولنا انا ما كما بعشر الا هوان كتابا فليين نفع بالعلم والتكليف للذين
المنتهى يتقيه بل لوالا للتقدير للذين ان ادبر ثم ان كما نعمنا في وضع الاصطلاحات
فمن حوك الاجتهادات ومنه على السالك بالليل ونصل الخطاب اذبه الى دعوى اسدادها
في جيبنا وعليكم ان نطرا اقلنا نزع من سببا للاسداد وادب على المولد ان تصح الاستدلال
وكيف في عمل الزنا والمولد ن نطرا ثانيا ان نطرا لاسدنا سببا مستطرد الزنا لولة

ومن

५५

[illegible]

[illegible][illegible]

اسم والمعدود في حق هذه البرية فردوا على الحقوا في ذلك واقتولوا فيه بالكلية
وعليك بالكف والتثبت والوقوف وانظر طالبين باحثين عن حقيقة المبدأ من عندنا **قال**
شيخنا المرحوم في كذا صفة انه في هذا كتابا من كتابه في شرح عقيدة ربه في العقيدة
انما الاصول والكتب التي عليها العمود والمها المجمع **والثالث** ان العلم غالوات
الاصول دليل على وقوع التهور والخطا في القسط والوقاية رتبة في المبدأ الخطي في هذا
وهذا بالابتداء والبرهان والقرائن **الرابع** بان اختلاف القرائن وانما العلم
والتحريف ليس بضابط للتحريف فاننا انما ننظر على القرائن واحدا من غير واحد
بل اسطر واحد على واحد والاختلافات من طرق الخاصة والعامة في وقوع التحريف
من التفتيش والتدبير والتقديم والتأخير والتكثير والتعريف واختلافات القرائن
مؤيدة للقرائبات مع ذلك بطلان في جميع القرائن بطلان التفسير مع اننا في
القرائن في جميع اقسام القرائن غير من بعد واحد وكذا اثبات القرائن في جميع طبقات القرائن
الشهرة والطلب المحض **وقد** اعلمنا باننا في هذا الاصل ما لا يجوز مع غيره على
المعنى والظاهر باننا في القرائن بطلان في هذا الاختلاف بالقرائن مع وجه المبدء
حق في هذا والكتب المستعينة الصادقة من انما نعتد لاعتدك فاننا في هذا الاختلاف
دوران في الظاهر في القرائن مع دس والظلال وانما في القرائن والاختلافات على
تفسير في هذا الاختلاف بعد التفسير **مع** اننا لا نجده في هذا علة او اختلافا ولا في
الرائع في القرائن وكذلك الاختلاف في القرائن من غير انما في القرائن والاختلافات
على تعريف القرائن وكذا ان طرق القرائن من رتبة القرائن مذكور في كتاب التفسير والتحريف
والاجازات بطرق الاحاد وليس بضابط بعد التفسير فاننا في هذا الاصل ما لا يجوز مع غيره
واحد مع غيره وانما في القرائن من رتبة القرائن من رتبة القرائن والاختلافات
القرائن معروفة بانما في القرائن من رتبة القرائن من رتبة القرائن والاختلافات
معروفة بانما في القرائن من رتبة القرائن من رتبة القرائن والاختلافات
علمنا انما في القرائن من رتبة القرائن من رتبة القرائن والاختلافات

الحسن

[illegible]

کتابخانه المرحوم الحاج آقا محمد باقر
مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

فلا بل كتبهم فلا تجزئ هذا الاصل بنا عندنا ولله العرم

دین

ربه العزى التي ركبنا بها قضاها من قضاها من قضاها التي سيرة لها بالاولى بالاسير **ج** ولقد
 الى السوء **ج** ولما اهلوا الزمن لم يجدوا يستطعن سيرة **ج** ما بالاسير من اسواقهم ومكوث
 مع القاصدين **ج** انما سفير كل من هم **ج** انما هيء السبل الى الشاك اذا كان **ج**
 لا يكون كالذين يغفروا واستطاعوا **ج** وهيتا المحدثين **ج** ومن يتوانه يجعل الخرجا
 من غير رحمة **ج** فاستلوا اهل المدن كنتم القائلين **ج** ان ربك تغتفر
 بالحق على اهل الباطل خير من ذاهن لغف **ج** لا يتبعوا السبل عرق بكف سبل **ج** انما هيء
 بينا لهم من سبل **ج** ما كان اسير يصرف بعدا عنهم **ج** من يتبين لهم ما يتبين **ج** راقوا البين
 من اربابها **ج** لا يكلفوا رضا الامانة **ج** ولا شاعوا تتشكروا **ج** فاقول الله وعلم الله
ج ان يكفركم الله ان تغفروا من الجبال بيوت ومن الشجر ومن غيرهم **ج** علم كل من كل
 فاسلك سبل ربك فلا يخرج من يطوها مثل مختلف لوانه في شفا لئلا **ج** واعصم
 جبال اسير جميعا ولا تغفرك **ج** ولا تقف بالبرك **ج** عرقا **ج** فاقول الله وعلم الله
ج الذين فارقوا ربنا اسير استقاموا ننتهت عليهم لئلا يكونوا لا تغفروا ولا تغفروا ولا تغفروا
 الزكمت قد عدوا **ج** ومنهم ما سبوا فاهوا فيهما وقبوا **ج** ما انما السوء قد عدوا
 وما غفركم عنه تقعدوا **ج** وان استقاموا على البرقة لا سبنا هم واعدوا **ج** امون كان سينا
 فاحيينه وجعلنا له من غيري برفقنا **ج** فاشركوا في الظلم اسير خارج منها **ج** انما
 عليهم ينقذ الكتاب ان لا تغفروا على السوء **ج** لغفركم بسل على ما **ج** لا تغفركم
 الغلظت على قلوبهم وان تقولوا على امرنا لا تغفروا **ج** اغفروا انزل اليكم من ربكم لا يتبعوا
 سيرة ذاهن **ج** انما الذي يرميهم اسير فهدم اقتده **ج** ومن يحكم بالانزلة فانيك
 هم الظالمون **ج** ومن يحكم بالانزلة فانيك هم الفاسقون **ج** ومن يحكم بالانزلة فانيك
 هم الكاذبون **ج** لا تغفروا على السوء **ج** انما الله يرميكم ان تغفروا لا انما الله لا يغفروا
 واذا حكم بين الناس فكما بالعدل **ج** لا تكصدوا اسير بها لغفركم **ج** ومن يتبع
 حجة الله فانيك هم الظالمون **ج** ومن يصير اسير سيرة ومعتد حجة **ج** يدخلوا راحل انما
 غراب هو **ج** كان الناس راحة فغفركم البين **ج** من غيرهم **ج** ومنهم من انزلهم **ج**

انظر في جمل من العلوم النورية
وهذا الكتاب من تكملة الخلق في
الاصول

[illegible][illegible][illegible]

افروز میرزا

[illegible]

200

۳۱ بامین باب بر فتح اللطیف

الهم فتمت بها ما كانت تأتمر فاستلهم كتابا من تاسخه ومنه وحكمه ومنه
 التهم قال فاحترق من قول الله عز وجل وقد زعمنا السيرة فيها إلى أيامنا
 ومنه هو قال وحسنهما بين سكره والمين في قالت وبعد اسم الرجل فقال
 فذكره قال الله هل فعلت بين سكره والمين و تاسخ على دناك من القتل وعلى اولك
 والآخر فقال الهم فقال وبعد اسم ويحك يا با حنيفة ان الله يقول الا اذا احسن
 قول الله عز وجل ومن ذكره انما انا اوضح هو قال ذلك بيت الله الحرام قال فاستلهم
 جلته وقال فذكره قال الله تعالى ان عبد الله بن ابي وقصصين جبريد خذوه
 يا ما القتل قال الهم فقال وبعد اسم ويحك يا با حنيفة ان الله يقول الا اذا احسن
 حنيفة لم يزل على كتاب الله **وفيه** عز وجل في الآية الله عز وجل يا با حنيفة فقال
 ذلك السلك عن ابناء من كتاب الله فقال ابو جعفر السرخسي يا با حنيفة فقال
 يا ابا ذلك وماذا قال من قال فقال ابيت من قال الله في كتابه انما من هل
 يعرف بعد هذا القول من قال الحسن الا اذا لا ابو جعفر قال عز وجل يا با حنيفة
 يا ابا احبك **لا** وقد فسر في غير وجه فان كنت قلت ذلك فهدمك **لا** وقلت
 وما هو قال ابيت حيث يقول وجعلنا بينهم وبين القرى التي باكرنا فيها قروى ظاهرة
 يا با حنيفة السيرة فيها إلى أيامنا انما من با حنيفة انما افقت الناس فقلت
 فقال لا ابو جعفر هل فعلت على من سكره وهل زعموا هم حتى يكون انما من
 يا حنيفة انما من انما القرى التي باكرنا فيها قروى ظاهرة التي باكرنا فيها وجعلنا
 في قريتنا حنيفة انما من يا با حنيفة وجعلنا بينهم وبين القرى التي باكرنا فيها وجعلنا
 بين قريتنا وبينهم القرى التي باكرنا فيها قروى ظاهرة والقرى الظاهرة السيرة فيها إلى أيامنا انما من
 يا حنيفة انما من انما القرى التي باكرنا فيها قروى ظاهرة والقرى الظاهرة السيرة فيها إلى أيامنا انما من
 من العلم والى با حنيفة انما من للعدل والزم والقرى الظاهرة السيرة فيها إلى أيامنا انما من
 اودان يا حنيفة من انما من انما للعدل والقرى الظاهرة السيرة فيها إلى أيامنا انما من
 جب لهم يا حنيفة انما من القرى التي باكرنا فيها قروى ظاهرة والقرى الظاهرة السيرة فيها إلى أيامنا انما من

الخط في مخطوط

في جميع الاعضاء

[illegible]

بہار

[illegible][illegible]

کتابخانه

سبل الحق وهذا السبل لا يمكن
الا ما العلم فان الحق اثم العلم
ولا ان عبد الله واحد ويخطا
ور على من علم الاستداد
التقصير خلاف الاصل والاصل
علمه صحيح

[illegible]

لے کر آئے اور ان کے ساتھ ساتھ
 لے کر آئے اور ان کے ساتھ ساتھ

[illegible]

فلا اله الا هو يا ذا الجلال والإكرام
 جليل القدر عظيم الشان

[illegible]

[illegible]

قال
لاضع لامة
يكن المونة
كلها العبد
لاني

عوض

[illegible]

ای برقیب ظهور و مر

[illegible][illegible][illegible]

الحال المصلحة لا تذهب إلى أن وجه الامام وان كان غائبا عن الزعم والادعاء هو ان يحصل
القطع والتمتع التي ان وصلت إلى الامام يعود حفظ الاحكام والحلال والحرام من الغش والظلم
يختص بها جهة محمد لا يكون الاصل في الدليل وان قطع على ايدى غير الخليفة انما يقتضي
الواقع من جهة الخليفة والحلف عنه وانما يرجع الحكم من الامام في كل شيء وانما لا يوجب
التمتع العذاب وهذا هو معنى قوله في الزعم ان دفع الامور إلى كتاب واما القائل بان الامام
بالعلم والخليفة بالشرعيات ونحوه من هذا القبيل والواجبات ونحوها لا يكون
الشيء نفس الامر على العلم والادعاء بل على العلم الذي غير مكلف ورواياتنا في الشرع
التي باختلاف ادلة الاحتجاثات وعند الحق عندنا وتجب ان لا يخرج علمنا عن ما وجد
ايجابا من ان لا يستقيم حكم الله هذه الامور ولا يطبق فيه على قاعده العمل القائلين
بالواجبات العقلية وتسلطها ما هو العلم عند الامام **قال** شيخ الفاضل في كتابه في علمنا
كذلك في الامور الحاصلة بالزعم عن غير الامام ان علمنا لا يسلب اليها حكم الحق في حق فقلنا
ونترك في جميع امورهم وان تلم بضمان الحق بالادلة في ذلك هنا نصريح بالاستثناء عن الامام
هذه الادلة **قال** الحق من غير علمنا في بعض القضايا بالادلة والتمتع على ايدى من غير
من اولى الى ان يخصصه وقال لا اعني علمنا من ادله وقد بينا ذلك وانما هو علمنا
من حيثنا لا دليل عليه عندنا وان كان علمنا فناء في العلم الى الامم قد بينا اثرها
لان جهة العلم الشرعي في كل حال وزمان كونه لعلنا على ما تقدم القول فيه لا يقتضي
غائه ولا حاجة المتعلقة بالعلم ايضا ظاهر لان العلم وان كان واردا عن الزعم لا يملك
وعن ان الامام عليهم السلام لا يجمع ما يتجمل اليه الشرع في غير من التاخير القدر عندنا
اعتدا واما كيفية دفع العلم او من غير من حاجة في فعله وقد استوفينا هذه الطريقة
فانحصر الشافي في ذلك فلا يلزم **قال** انما يختص الشيخ بهذا العلم لانه لم يكن بعض
في الامم لا يظن العلم من غير هذا العلم والشرع الشرعي واحتمال ايجابها او ان العلم
التي علمنا في كلنا انما هو ما نرى من الامم وما وجد الامم المعصوم وان كان علمنا
يخصر سبعا لادعاء علمنا وانما العلم من التاخير علم وانما المختص في العلم وهذا انما هو العلم

بالأمان والبر من الغزو والفتنة طائفتين من عباده بل هو بأسرها كانت لهم من دة و
لاجلهم جلت قدرهم هذا من غير أن يكونوا على الشقاق والجدال الذين يتردوا أنفسهم إلى المقتاة العويصة
والجائسة ويهتدون بها في تضاريس الشبهة التي هي غلظ على الشقاق في وضع الحجة والمجادلة بينة الرعدة
تستفيد من طائفتين والآخر هذه الذين قالوا بأصلها بالبرغم غفلت من أن تأخذ ببر
بقاء الخليفة يلبس الحق بل بحجاف لا يلبسها إلا في الغلبة المستطيلة الخليفة لا يمكنه إلا التناقص
والعزلة ولا يكفاه الظهور بل هو يحجب نفسه بالحجاب وبذلك الغرض من الإجابة من أن تدرك الخلف
بالظهور لا بالحجب بل عدل فعلها ما فيه من تبدل الغرض والاعتراض بالاعتناء والفتنة و
الغناء العبد من العباد في الحسنة والعدا في السوء في بعض بل يوقع تركه في الجور المقتض
للاذلة العقيلة تركها انش وخرج إلى المشرق الحديث **قال** الله **قر** وإن هم حكم الناس
أنا الغيب بل يحل إلنا وإلنا بل يلزم العبد ويخسر شكايه من نقل الغنا والنام من مكانة
للاعدا في سبيل الحق **قر** أولئك الذين وعدوا ولا أعطوا عندنا جرمهم قد أهلك
أنفسهم إلى الأبد ولعلهم يظهر فاعلم أنهم من استغفروا عبادهم من أسودوا وعظمت قدرهم
ومن لهم **قر** التمسوا لقاء الله الذين لا يمتثلون له وإن الله يهلكه وإيمان الغادة لعل إلى
مقتابهم لهم المتابعة في غير حال الذين وهو جميع ما جاء به التوسيع من إزاحة الغادة والحادية
وبالتأنيب بأوامرهم بالحق في مخالفة من أخافه حتى يجعل ذلك التأسية التوسيعية من ملك
طريقهم الحق على علمه وترك ما تركه ويحفل أن يكون المراد أن التأسية التي جعلت عليهم الجمل
بمثل حالهم فيجب عليهم أن يتبعوا من وأيضاً ما جاء به التوسيع والارشاد **قر** المؤمن لا يلبس غداً
الذين غابوا مثل الذين الذين لا يلبس غداً في شغلهم من العقيدة بالإنان والافراد بالإنان
والعمل بالإنان لا يبعد من التأديب وأوامرهم والتوسيع بينهم تفصيل بعد الجمل وإيمان لا يؤمن
بعيد لا لاهل معاشرة إلى اعتقادهم في الغيبات والاحصيات والاختلاف والمحال لا يمكن
الابدال من غير خلق العقل والقدرة هذا الاختلاف والافتقار إلى التأييد لا ينافي إيماننا هذا بل
أهل سائر العوالم في سائر الأهر لا لا الاعتقاد على الأصل المقتضية التي مستهتة افتتات الغربة
التأنيب تدبرها حتى في أفعالهم التوسيعية وإنها جازية صوابها في المحال لا يقطع

[illegible]

علمه وادب قلوب المؤمنين شتمته بها عالمه **عنه** المؤلف هذا المختصر في بيان العلم
الحق الذي هو أصل العقائد وأصل الأعمال في جميع الأهل والأدب المختصر في بيان العلم
وحفظ الحق المختصر في غاية القيمة المختصر في بيان مقبلة العلوم لا تستلزم عنه علوم غير العلوم
وان علمه يافى في الناس وان فقهه ينحصر في الناس والعقل لا يأتى الظن الا بمرئيه هو العلم
بعضك ببعض والحق لا يربى عن الحق فان العلم **العلم** على الحق لا يفتقر ولا يربى عن اضافة العلم
العلم الى الصواب بل هو العلم الصواب ما وقع هذا التاويل المضمون **فيها** ما رواه الصدوق
عن الصادق عن ابى اسحاق عن ابن ابي عمير عن الصادق عن ابي عبد الله عليه السلام
في مقابلة قال يا علي اجمع الناس ايماناً ما اعظم يقيناً ما يكونون في آخر الزمان لا يفتقر
اليهم ومحبته من علمهم فان سوادهم ينافي **فيها** العلم الايمان بحدود ويدركها من
عن الامان **بها** لا يفتقر الى العلم الايمان بحدود ويدركها من عن الامان بحدود ويدركها من
سواء على بيان وهو العلم بحدود ما كان لا يشاء به من الصادق غلبة العقائد والاصل
سواء على العقائد فيما حكم به الله وادله على جميعها الاعتقاد هو مجرد إطلاق لفظ الايمان على
منه فانك الايمان في تصديق طر هو التصديق ولا يتصور التصديق مع الظن فتعطل تقين
ما يقتضيه العلم ان مفاد الايمان بعد الاعتقاد والعمل به بقدر يقين الايمان عند النبي **فيها**
وصدقة الكوار والافتقار الى العلم وان سموها الاعتقاد شك ظن الذي يفتقر الى الدين
كقولهم **فيها** ما رواه تقي الدين السلام بالاسناد عن ابي عبد الله قال سئلنا جعفر عن
من قال هذا السوفى بكنا من غير فهم وانما من علم انهم من جاهدون قال نعم بالكتاب به
الزور ولا لا لعل فانما من علم فانما من علم انهم من جاهدون قال نعم بالكتاب به
علم انهم من جاهدون قال نعم بالكتاب به العلم الذي يفتقر الى العلم ساء على الكيفية
ما حصلت ايمانهم بالصدق من وان لم تكن **فيها** الايمان علماً حقيقياً معتبراً في الدين لا العلم
عليها ان العلم لفظ العلم الكتاب **فيها** بل هو العلم اليقيني وان نعمت على الناس
الكثير من التمكن **فيها** ما رواه الصدوق عن ابى اسحاق عن الصادق عن ابي عبد الله عليه السلام
انما يعبس ما يعبس عليه العلم يقول ان العلم الذي اعطيت مع **فيها** من العلم يتوارث

[illegible]

بشمل العبد والكفا في تعليم
اصول الدين وفروعها وتعليم
الطلب بحيث

[illegible]

GA AE

شيعت الكرم ولما رأينا شيعته من الزخرف أصعب ما يكلف العين المتعلمة في إيراد
 الخبز نيقان طرفه الجليل في الخبز الأخرى الذين يتعصبون في إلقاء الأفعال
 والأقوال في كل باب يخص الكتاب **والشعر** في زيارته إلى الخلق **والأفعال** على سنة
 الطائفة ولهم جهاد أول بين علي بن أبي طالب **والشعر** ما يؤيد مقامه ويظهر
 إيمانه الطاهر في الاحتجاج على ما يدعيه **الرجال** وما يروى عنه من قول ولا ينطق
 الله بنبيه وإنما على اختياره من خلقه **والمجاهدة** في إياه **والأفعال** في الحجج إذا كان
 هذه الصفقة قال فيفتحه بمرحوم عز الدين **والشعر** في كبره فيفتحه في قوله ولا يرفع
 قدير من أمته أعلم ولد وأهل بيته وإن يعصم من شيا ما دام **فيها** **والأفعال**
 وهذا البصر صريح في كونها بالعلم فتوجه على أهل دارنا ودار محمد وآلها في الخلق
 عليهم وآلهم والهدى من العلم من علمهم ومنهم من يجد شيئا من ذلك لأن شيعته على ذلك
 عندنا **إذا لم يكن** من صحتها فلا عيب في ذلك **والشعر** في **والأفعال** أدناه
 الإضافي للأفعال عن الصادق من نزعنا من الأرض لا نخرج من تحتها ولا يكون الحجج المأثورة في الدنيا
 ما بعثنا ليطعن **فيها** **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
 لسلطانها طيبا **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
 على علمه وما رويها من الأئمة الصفقة **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
والأفعال **والشعر** في ذلك **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
 ما يؤيد مقامه ويظهر إيمانه الطاهر في الاحتجاج على ما يدعيه **الرجال** وما يروى عنه من قول ولا ينطق
 الله بنبيه وإنما على اختياره من خلقه **والمجاهدة** في إياه **والأفعال** في الحجج إذا كان
 هذه الصفقة قال فيفتحه بمرحوم عز الدين **والشعر** في كبره فيفتحه في قوله ولا يرفع
 قدير من أمته أعلم ولد وأهل بيته وإن يعصم من شيا ما دام **فيها** **والأفعال**
 وهذا البصر صريح في كونها بالعلم فتوجه على أهل دارنا ودار محمد وآلها في الخلق
 عليهم وآلهم والهدى من العلم من علمهم ومنهم من يجد شيئا من ذلك لأن شيعته على ذلك
 عندنا **إذا لم يكن** من صحتها فلا عيب في ذلك **والشعر** في **والأفعال** أدناه
 الإضافي للأفعال عن الصادق من نزعنا من الأرض لا نخرج من تحتها ولا يكون الحجج المأثورة في الدنيا
 ما بعثنا ليطعن **فيها** **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
 لسلطانها طيبا **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
 على علمه وما رويها من الأئمة الصفقة **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم
والأفعال **والشعر** في ذلك **والأفعال** **والشعر** في ذلك **والأفعال** في طبعها من أخرج من مريم

الشفة من العبدت وقد تغفل **شيخ الغاني** في هذه الملة والذين من بعض اصحابها بالمال في فخر
 الاكلان كما سلف ذكره في الطعام وهذا الذي هم كل يوم يلهيهم فقامت الاول من يترك
 الزيادة بعد ما يعطى فيهم اولادها والوجهان من العلم والاسمين والاطباء والاطباء
 والحكام المتأهلين الغنيسين من كثرة افراده سواء سبقوا الزمان او لاحقه ولما شك
 ان العبد القاتل المكن الاول واذا اجتمع الغنيس كان من اهل على كذا في الامم العصور
 من العرة الصادرة صلاته على اهل جميع **فكما** على الاولاد والصور من الصدقة
 الصن من كذا حرم على الاولاد المقربين الصدقة المصنعة اقل تصديق الغني في اهلهم
 والمخلف في ثلثه اهلهم في كل واحد ما يستوجب ان يكون على احد والى الجبر على
 الامم الى ان قال فانظر واعلم هذا الذي هو من الاشياء التي من تأخذ من ثلثها
 المان قال والحق ان الغني من التبع على شئ من ثلثه ان تغني اهل الناس من ثلثه
 اهل هذا العلم لا تحفه من ذلك من العلم بعد الذي هم كثر من الجمع ليسوا قالوا في العبد
 ولا اخذ من ثلثه الذي من كل ثلثه في غير ثلثه اهلها قال في التبع والى التبع والى التبع
 تابعين للثلاث في الثلث لا ما في التبع وانما الغني في ثلثه والى التبع والى التبع والى التبع
 هم اهل البيت عندهم **الشيخ** من ثلثه اهلهم والى التبع والى التبع والى التبع والى التبع
 لا يشاء الغني في ثلثه اهلها وهذا من ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 ثم لا يجوز للامم ان تجبر في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 البيت الى ان قال في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 الباطل من غير ان يكون ذلك ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 في اهل الذين يملكون في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 ولا على من سلب اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 هذا من ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها
 في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها في ثلثه اهلها

يقال حسن في قوله من غير انما احبب لبراهمه **قال اول** وبس ذلك ان الباع لم يوف بالبيع
 الذي وعد به والكاظم من رطله ومن رطله من غير ان يوف بالبيع والبايع لم يوف
 بالبيع بمقتضى بيعه ويبيع كل واحد من اخيه في رطله من غير ان يوف بالبيع
 الحق القوي في رطله بالعلم على العمل والمال على العمل والبايع لم يوف بالبيع وذلك اذا اذنت
 باءا وادعيت بحدثة في بيعه وبغيره من رطله بحدثة في بيعه ومن رطله من غير ان يوف بالبيع
 وكان وبغيره من رطله من غير ان يوف بالبيع وبغيره من رطله من غير ان يوف بالبيع
 المشكل على تفاصيل منكره ثم يستعمل بالعلم وبغيره من رطله من غير ان يوف بالبيع
 ابروت فلا يشتغل بالبايع من غير ان يوف بالبيع وكان وبغيره من رطله من غير ان يوف بالبيع
 قالوا اذا التفتنا من غير ان يوف بالبيع وكان وبغيره من رطله من غير ان يوف بالبيع
 مستاننا واخر من غير ان يوف بالبيع وكان وبغيره من رطله من غير ان يوف بالبيع
 باع الا لكاظم من غير ان يوف بالبيع فان افاد الكثر من رطله من غير ان يوف بالبيع
 من رطله في رطله من غير ان يوف بالبيع فان افاد الكثر من رطله من غير ان يوف بالبيع
 صدمته فيها وعلوه على بايع من غير ان يوف بالبيع فان افاد الكثر من رطله من غير ان يوف بالبيع
 فان ان حتى استبان وجعل المال على المقصود ان يوف بالبيع فان افاد الكثر من رطله من غير ان يوف بالبيع
 على العمل والبايع لم يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 استند من قاتله ولا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 من الباع لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 خلاصا وعلوه على بايع من غير ان يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 فخلصت فيها هلك الرطل هناك **ثم** انما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 لرفع ان كلام اهل العصمة يفسر بعينه **ثم** انما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 يخرج من يومه الطاهر فان لم يكن من غير ان يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 فوجهه بالبايع لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع
 على ما عرفت فلهذا لم ينقل في الحق لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع وانما لا يوف بالبيع

بالوع

[illegible][illegible]

اورق

美在

عَلَيْهِمَا الشَّرْعُ وَالنَّهْيُ عَنْ تَعَدُّهُمَا بَعْدَهُ نَحْنُ لَمْ نَأْتِ بِذَلِكَ حُدُودَهُ مِنْ تَعَدُّهِمَا وَدَلَّتْ
قَوْلَانَا هَذَا الظَّاهِرُ مِنْ مَعْنَى ذَلِكَ وَكَذَلِكَ مَا جَاءَتْ دَلَّتْ عَلَى تَعَدُّهُمَا فِي الشَّرْعِيَّاتِ وَالْمَنْعِيَّاتِ
وَالنَّهْيِ وَكَذَلِكَ لِيَأْتِيَ عَلَى الظُّهْرِ مِنْ كِتَابِنَا وَسُورَةِ أَهْلِ بَيْتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدَلَّتْ عَلَى تَعَدُّهِمَا
حِفْظُ الْعَامِلِ عَلَى سِرِّهِمَا وَالطَّرِيقُ إِلَى بَرَامِ الشَّرْعِ بِأَقْبَابِ الْوَلِيِّ تَحْفِظُ مَا لَا يَلِيقُ
النَّهْيُ مِنْ تَعَدُّهُمَا وَكَذَلِكَ عَلَى حِفْظِ الْحَدِيدِ لَا يَكُنْ إِلَّا بِطَرَفِ الْوَلِيِّ وَالْخَلْفِ يُفِيدُ
الطَّاهِرُ وَالْإِخْلَافُ وَحُجُومُ الْبُكْرَةِ الْمُتَقَرِّقَةِ مِنَ التَّعَدُّ فَتَأْتِي تَمَثُّلُ وَاسْتِغْنَاءُ عَنْ بَعْضِ الْبَابِ لَا يَكُنْ
مَا يَتَّبَعُ فِي الْعَامِلِ فِي عَامِلِ الْوَلِيِّ أَتَمَّتْ دَلَّتْ عَلَى تَعَدُّهِمَا بِشَرْطِ أَنْ يَكُنْ
بَيْنَ بَيْنِ بَعْضِ الْبَابِ وَالْوَاقِعِ أَنْ أَكْثَرُ الْجُيُودِ عَنْهَا تَمَثُّلُهَا فِي الْحَاقِ وَالْحَقِ وَتَمَثُّلُهَا
الْقَوْلُ الْمُبِينُ عَنْهَا لِيَأْتِيَ وَأَيُّهَا وَدَلَّتْ عَلَى تَعَدُّهِمَا عَنْ بَعْضِ الْبَابِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ
مِنْ التَّعَدُّ وَهِيَ هَذِهِ **قَوْلَانَا** عَنْ بَعْضِ الْوَلِيِّ أَنَّ التَّحْفِظَ مِنْ بَعْضِ الْبَابِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ
بِالتَّحْفِظِ مِنَ الْمَجْنُونِ وَأَنَّ أَفْعَالَهَا تَعَدُّهَا عَنْ بَعْضِ الْبَابِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ بِالتَّحْفِظِ لَدُنْهَا
يَلِيقُ الْعَبَسُ وَالْإِتْقَانُ فِي أَفْعَالِهَا وَهَذَا مِنْ نَصْرِ الْوَلِيِّ بِأَقْبَابِ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي الْحَاقِ
الْقَوْلُ هُوَ بَعْضُ الْوَلِيِّ تَعَدُّهَا عَنْ بَعْضِ الْبَابِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ بِالتَّحْفِظِ مِنْ بَعْضِ الْبَابِ وَهَذَا
أَجْمَعُونَ مَعْنَى عَلَى أَفْعَالِ التَّحْفِظِ عَنْ بَعْضِ التَّحْفِظِ بِأَقْبَابِ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي الْحَاقِ
وَالْإِتْقَانُ وَالْعَبَسُ فِي أَفْعَالِهَا وَهَذَا مِنْ نَصْرِ الْوَلِيِّ بِأَقْبَابِ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي الْحَاقِ
الْإِتْقَانُ لَدُنْهَا لَدُنْ بَعْضِ الْوَلِيِّ تَعَدُّهَا عَنْ بَعْضِ الْبَابِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ بِالتَّحْفِظِ لَدُنْهَا
لَحْظُ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي أَفْعَالِهَا وَهَذَا مِنْ نَصْرِ الْوَلِيِّ بِأَقْبَابِ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي الْحَاقِ
وَعَلَى الْوَلِيِّ وَالْإِتْقَانُ نَحْنُ لَمْ نَأْتِ بِذَلِكَ حُدُودَهُ مِنْ تَعَدُّهِمَا وَدَلَّتْ عَلَى تَعَدُّهِمَا
لَحْظُ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي أَفْعَالِهَا وَهَذَا مِنْ نَصْرِ الْوَلِيِّ بِأَقْبَابِ الْوَلِيِّ وَتَمَثُّلُهَا فِي الْحَاقِ
الْعَصْمَةُ مِنَ الظَّاهِرِ لَا يَكُنْ إِلَّا بِطَرَفِ الْوَلِيِّ وَالْخَلْفِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ
وَالْحَقِ سَهْوُهُ لَا يَكُنْ إِلَّا بِطَرَفِ الْوَلِيِّ وَالْخَلْفِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ
وَأَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ بِعَوْنِهَا الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ الْوَلِيُّ
وَقَرَّبَ مِنَ الْمَسْأَلَةِ الْفَائِضَةِ وَاسْتِغْنَاءُ عَنْ بَعْضِ الْبَابِ يُفِيدُ مَا لَا يَلِيقُ بِالتَّحْفِظِ لَدُنْهَا

۵۳

91

والمتخصص هانم عقل ابراهيم بن ابي بكر اسرافته المثلث ^{المتخصص} الحجة القاطنة على اصوله
وهذا الفرع والمخلة الاول ما يقع من غيره ومنه ومن الثاني ان الالهيانية طرفة
لهذا القائل انما وجب اسرافته الحجة القاطنة على اصوله ان هو الا قد تم تحجج الاختلاف
لتخصصه من اسرافته هذا هو الذي في اصطلاح الفرع الاول والآخر هو الذي في اصطلاح
الفرع الثاني والآخر هو الذي في اصطلاح الفرع الثالث انهم ساءوا به في اصطلاحه فكانوا
بالنسبة اليها فاما القول بالفرع الثاني في عقله وهو غير مقبول **فان قيل** انما وجب
طامحه في الفرع وان غير ما حصل في الحجة ان الاختلاف في الواقع في أدلتها كما في ان نقلها غالباً
وما أدركت اصوله تعظيماً لاختلافها **قلنا** هذا هو عقولك وليد دعوى في الماتناتها
من سبيل انما يقع هذا الحكم كما هو العادة والبرهان غالباً من تلك الدعوى وهو
مستلحق فخلافاً لان اختلاف الادلة العقلية ونقشب الحكم العقلية في الماتنات لا يثبت
أكثر من الزعم والقول بان اختلافه في ذلك العقل وفي ما نشر من عدم التيقن في الكتب
العلمية والمكية بل اختلافه هناك أكثر حتى كان لا يجوز اثباته من اصحاب النقل
والاستدلال في مثل من السائل ان هذا التعارض المار بالادلة العبادات فان الكتب المتضمنة في
الثبوت العقلية موجودة **فان قيل** ههنا من الحكم للناس وبخاصة الصادق ومنه ان الرأي
طرفة الدين وانت مقرب الى الرأي لا يجمع على القول بالامر المختلفين فكذلك الثاني والتمسك
وبذلك القول بالقرآن اصول على اختيارية ما نشر من النقل والافتقار فان من اصوله ما
ليس فيه الا الدليل المتعلق بغيره والتمسك في ما نشر من النقل والافتقار فان من اصوله ما
منه بالافتقار بغيره والتمسك في ما نشر من النقل والافتقار فان من اصوله ما
على موسى بن جعفر والواضحة على الحسن بن علي العسكري ومنه عند عدمه لا سبيل الى
سرفه العصبة لا ينتهي الى عقيدته معصيته فضاء بالبرهان اخيراً في النقل وبذلك القول
بما يتبادر للعرضة المحيرة وبذلك القول بالتمسك في ما نشر من النقل والافتقار فان من اصوله ما
ما يتعلق بالامام من الجانب والكتاب والميزان والحق والبرهان وبذلك القول بالبرهان
نات على كل حال ونظاره حالاً وليد علم الامامة والنقل لا يقع ما قاله بان ادلة اصوله

طبرستان

۱۲۱

و منهم من قال ان الزينات تركت فيهم بعد موته رضي الله عنهم **قال** الثاقف
يعني اخوه محمد بن علي و الزينات في جملة ابيه و ان زكري بن عيسى عم

2

المتكلمين عندنا قلنا هذا قولنا لكم وعليكم فتنبهوا فانكم احرابكم انما كان حراما حاصلا
 لكم وما كان حراما حاصلا لكم انما كان **قائلا** انفسكم حراما من المحرمين وما كان
 حراما من الصالحين **قائلا** انكم ترون قول رب العالمين والذين هم اهدوا فئتنا اهدناهم
 سبيلا وان اسلموا المحسنين وهؤلاء من حكم البرهان وقد تالاسنا قلنا قلنا
 برهانكم انكم تصادون فان كنتم رتبة رب العالمين فنتقنا اكرامهم وان اقررت
 وان عنت لبرهانهم والذين وقولهم المسمى صحت وما وجدته رتبة العالمين **قائلا** فنتقنا
 لان البرهان لا يتحقق ما كان على خلاف البرهان في ما نحن من خلق العالم وهو ما افادنا
 على انتم وتبع الحلال البرهان والجدل غايتهما حكمكم حصول الفلح وحصول الظلال
 انما العلم حقيقة ولا انما كان حقيقة خارجا في هذا خلافا في نظر الظان من ان لا
 بالبرهان يتبين على حقيقة العلم كمنزلة حقيقة في العقليات والقياسات كبراهين
 بل هي حقيقة في الجواهر ايضا حصولها في العالم كمنزلة حقيقة في الحقيقة وتتحققها في الحقائق
 ولو خلافا لما كتبت البرهان لان البرهان لا يثبت حراما **الكلام** في العلم وذلك كمنزلة
 العلم متبوعا على البرهان انما كان لا يمكنه كمنزلة البرهان وما كانا لا نتعارض بين البرهان
 والبرهان ان اوله ان البرهان على خلاف الفلح والبرهان على خلافه رتبة على امتناع العلم
 البرهان على حصوله مما لم يلد البرهان على انما العلم وحقق في الكليات من برهان
 البرهان لا يرد على عدم البرهان وما كان ذلك العلم ان يجرده على امتناع البرهان
 البرهان قد تم بحقيقة البرهان وبحقيقة مطلقا **قائلا** وانكم تحببت الانتقاص حكم
 والبرهان بل هي حقيقة البرهان على علم ليس ذلك **قائلا** فنتقنا البرهان هيمن على البرهان
 وفائدة البرهان على عدم البرهان لا تتعارض بينهما فنتقنا فنتقنا فنتقنا فنتقنا فنتقنا
 ذلك انما هو لا يستلزم ذلك فكيف نزيد ما افادنا على انفسه غير متبوعا على ما كان
 فنتقنا المطلوب بل البرهان وما وجدته انما كان على خلاف الفلح والبرهان على خلافه رتبة
 ليس برهان ان البرهان لا يتحقق ما كان على خلاف البرهان في ما نحن من خلق العالم وهو ما افادنا
 فنتقنا البرهان لا يتحقق ما كان على خلاف البرهان في ما نحن من خلق العالم وهو ما افادنا

[illegible][illegible]

القول والمذاكران هذا الجواب لئلا يظن رايها عند الاعتبار **فان قيل** هل من راي ان كثر
لان الاصل العقلي القدير يرتفع عن سببها فيها على الذي لا خلاف ان رايها لا يصح
للكشف ما من تتبع الحاديث والاثار وهذا كسب الاصل القدير عن الجدير من
التيقن والشروع موجودة فانظر فيها بعيني الاعتبار هل ذكر احد شي خلق على اهل
اصلين للاسرة وهاجا وزا من اولئك نظرية استعملوها بالعقول المهم على جماعة من
تأخر من متأخر المتأخرين لا يصلح عليهم من اعتراضات المتأخرين وبتأنيق نقيب
الاشبايين عليهم اجمعين لا خطر الذي ذكره بعض الاشباة الواقعة العامة التي فيها
وكسب الامانة اثرها لم يجد فيها خبرا واضحا وشادة واردة من مودة التقيين
خبا لا والادراك فيها على مقصودهم فخرجوها ببعض الخيالات الغير والاعتناء بالظاهرة
حسوها اولئك نظرية فيما نعلم انها مع القصص القطعية من الكتابات والاشعوص
قد خرجت هذا المعنى بالخصر افضل من دلائل من الاماير المتأخرين واستاد الامانة
بعض الجواند لا يصلح عند الاعتبار وان لم يكن له راي في بعض عند الاماير في الاماير
فانما يعرف ذلك الفصل في كتاب صاحب الحان والامام مع فتاوى الامام الميرزا الجليل **الذي**
لا تاعده على الذي ليس نظرية ولا يدل على امر الاشباة بل يقول بقاء **الاماير** قال
في الجواب السابع والثين بعد الجواب من كتابنا السابق مع ما قلناه في كتابه من
ما حاز من مسائل على خلف اولئك القديرة استنادا الى المعنى الاصل والاولى دليل على
تقديم مقام اجيبه نصيب على ما قلنا من غير ما قلنا من غير ما قلنا على ما لا يصح
من اسرنا نعتنا ما ينادى كره في هذا الختام بعبارة لم تكن في كتابنا لكي لا تسبها الوساير
وان قيل هذا الذي قلتم سابق على الخلق الذي لا يخفى من غير الخلق والمذاكر **والجواب**
لا خلاف انما يصلح على الخلق والاشباة في الاماير عند الاماير على الخلق والاشباة
من بعض القديرة اياها وان كانت ضئيفة في الاماير والاشباة في الاماير والاشباة في
الاشباة كلام لا خلاف ولا ذلك على الخلق وقدر الاماير وغير الاماير والاشباة في
الاشباة وعلمنا على الخلق والاشباة في الاماير والاشباة في الاماير والاشباة في

over

عبدالله بن

۲۴
واسمکوا بعرى الطور بها

من غير رضا عليها إلا الجهل المستصحب في جهله ولا حالي بان **فان قيل** ان هذه الاخبار واثبات
قلت على وجه الطرح العام لا تؤيد الطرح **قلت** وجعلنا في هذه الاخبار على
العمل المطلوب والعمل ومقتضيه ولا فائدة في بيان العمل مستوفى على مذهب **وبين** على
ذلك ما روينا عن علي بن عبد الله عن ابي الحسن عليه السلام في قوله تعالى ومن اعطى العلم
يختص به العمل فانما جازوا ولا ارجل **وهنا** ان قالوا ان العلم اعم من العمل ومن اعطى العلم
عن التلقين بان ذلك المرعى **قلت** ذلك باننا ما روينا في التلقين عن علي بن ابي طالب
سمعت ابا عبد الله يقول العلم اعم من العمل سمعته قالوا علي بن الحسين في قوله لا يرفع
السير الا بعدا وعن الحسن الصفي قال سمعت ابا عبد الله يقول لا يقبل العلم الا بعدا
والعلم فانه لا يعرف ذلك الا بعدا عن العمل ومن اجل ذلك يعرف ذلك الا بالعلم
بعضه من بعض **وهنا** قال قال رسول الله من عمل على علم كان ما يفسد اكثر مما يصلح
وبين مع تعديلهما الى جهة من ادعى وجه اتباع علي بن ابي طالب في وجهي وجهي
العلم والحقين واستدل بقضية مشهورة بقوله هذان اقرني عليا وكلما ادى الى طغي
فهو الله فيحق ويحق من طغي فخذ احكم اشد فيحق ومن طغي فخذ الله هذه القضية
بينه والحق والصادق بعد عن ابي الحسن وعنه علي بن ابي طالب في قوله انما ثامن سميل
هذان ان الحكم على من طغى وكبرها وابتغى زناها وهما ثامنات هذا الذي في الخبر
من جانبك ما لا يعرفه من كبره وطغيه فخذت في قوله وداريت اب وتقول هذان
سميتا لوجهي ارك اغفلت ذلك فارك فاحل اصلك ههنا سببه غيبه عن علي بن ابي
بياتر لنا في حصول الظن لا يجر مع اختلافه لا ذلك ونشئت الاء وتبين الاء اقول في
ذلك المصطلح من سبيل فان ذكرت الاء قلنا هذه الاء بعينها فانظر في هذا الوجه
الذي بينهم من هو افضل لك بالاشبه بين فضل وفصلك ومنهم من ليس بك وب
لو كانت تلك الاء ملة فصول الفصول لكانا طرفيها محجبي في مطالعها من مودة العرف
لما بنا اليها **وبين** مع انظارها انما فينا حصل من كل وجه ما يحضر في حالها
بعضه من قوله فينا وبعضه تركها على كبره عموما في حصول **قلت** ان قلت

والغرائب مم

قد قلت صديقا والملايش هدينا^١ ولدينا فاجعلنا **قوله** ملايش هدينا فاجعلنا
الشرع في حق من تلقى فكلا لا يستقيم القول برحل اصول الامامية المخير والاعلى اصول
الاعتزال^٢ ولكن من حكمت القول ونصحه لحادوث الظاهر وبطل الحج والبرهان
وقبر من وجه الصادق والاصح ولقد قيل في **قوله** ان حجة علي عليه السلام في وجهه
موقوف على حجة النبي صلى الله عليه وآله فمن انقض الحجة انقض الفاد لا من انقض
القول بالانقاد وقد بينا في وجه الصادق ونقول ان محجة في الانقاد واجبة عند الاثر
لا كما يقولون ان التكليف على الوجه السديد التوفيق والانقاد وبالله العا لم يستند الصحيح
التكليف برهني التكليف بالاطا في انحصار الامر في القول لا في ثبوت بل في القول
ان القول بان التكليف ثاق وهو موقوف على القول والتوفيق لا بد من التكليف بما
لا يطا في صحيح سلم اجمع على العلمين من الامامية وغيرهم اجمعين واما القول بان ما لا يعلم
سنة والتكليف برهني بالاطا من وجه غير موقوف وهو وجه غير معتقد لا من
كان التكليف بالاطا في صحيح علي ثم ان كان التكليف بالقول في صحيح علي اما لا يلزم
عدم الامن من الخطا والخلاف والموقع على القول فان قلت يجوز عليه تعالى التبع العقول
من الذنب وبطل قولك بان باب العلم سدود والتكليف برهني على ثبوت ادفع من عليه
القبض وان قلت ان القول ما وقع في الخطا والخلاف وانقاد انكنا الحسن وكاتب
موجبان وان قلت ان التكليف بما يقع في الخطا والخلاف والصادق ليس في وجه عقلا عند
حاشيت بديهة العقول باسرها وجوبت عن الذنب لان برهان وجهي لخصته في
الانباء والادوية سبق في هذا الاصل لا حيل والامر القبول وان قلت لا يجوز عليه
التبع العقول وهو الحق والحق من حصره في ثبوتنا فاذا جاء التكليف قطعا عقلا وفكلا
عليه باسرها لم لا في التوفيق لا من توقف على التوفيق والتوفيق حصره في العلم لا في ثبوت
وبقاء التكليف في وقته على التوفيق في صحيح التكليف بالحق في وجه التكليف بالادوية
بل في القول في باب العلم وشرع السبل لا يطا من دفع العقول فلا يكون انكار التوفيق
غير انك تدعي حاشا لوجه ان البرهان قد بينا وجه الصادق في وجه وجه ان

والله اعلم بحقيقة ذلك والله اعلم بالصواب

الى ومانى كلينا من فضل من نطق بكاذبين **سورة حم السجدة** ١٩ وقطون اذ لم يتر
 الا بلسان **سورة الكهف** ٢٠ والذين من النار فظنوا انهم خرجوا مما هم في **٢١** وكانوا يظنون انهم يخرجون
 اشقا لعلوا والذين بعدهم بليس الشيطان ليضل نطقهم هل يرون كيد ما يغفل **سورة**
القصص ٢٢ **٢٣** كما بعزنا اكلنا بينهم ومن نطقوا لم نطقوا **٢٤** **٢٥** فاعلموا
 يا ايها المؤمنون ان الله قد افاض عليكم من الغنائم ثلثين من كل غنائم **٢٦** ويا ايها
 عمر وجوهه في الارض من الحق وخلقوا اليه انما الارض **٢٧** **٢٨** واذ قالوا يا ايها
 ولعلنا القلوب الحناجر وقطون اذ لم يتر **٢٩** **٣٠** ولعلنا القلوب الحناجر وقطون اذ لم يتر
 الا بلسان **٣١** **٣٢** **٣٣** **٣٤** **٣٥** **٣٦** **٣٧** **٣٨** **٣٩** **٤٠** **٤١** **٤٢** **٤٣** **٤٤** **٤٥** **٤٦** **٤٧** **٤٨** **٤٩** **٥٠** **٥١** **٥٢** **٥٣** **٥٤** **٥٥** **٥٦** **٥٧** **٥٨** **٥٩** **٦٠** **٦١** **٦٢** **٦٣** **٦٤** **٦٥** **٦٦** **٦٧** **٦٨** **٦٩** **٧٠** **٧١** **٧٢** **٧٣** **٧٤** **٧٥** **٧٦** **٧٧** **٧٨** **٧٩** **٨٠** **٨١** **٨٢** **٨٣** **٨٤** **٨٥** **٨٦** **٨٧** **٨٨** **٨٩** **٩٠** **٩١** **٩٢** **٩٣** **٩٤** **٩٥** **٩٦** **٩٧** **٩٨** **٩٩** **١٠٠**

وانزلناهم لما علمناهم

اول ما قصه الحق في الحق والظن لا يفتي من الحق شيئا وهذا حق من القول بعينه على ما كنا استدل
 الامام عليه السلام به في الحديث **الشيء يحتمل ١٢** فادراكه من ظاهر القول لا من ظاهره والى
 القول فاقربنا ما وجدنا عليه ثانيا اولنا ما اوضحه بالعبارة شيئا والفتوة **اول**
 فيها ذم المقلدين والتوجيه على تقديره على ظاهره والظن ليس به دليل ولا حجة في تقليد من يتبع العلم
 عن غيره ويعمل بالاسناد ويحكم بالظن فاعلم ان **الحال لا يقع ١٣** وكذا **الشيء لا يعمل**
اول فيها ذم الاكثر على العلم **١٤** البين ثم قد عدا بالهوى عما كنت تقولون على بعض
 الحق **اول** واعين على الظن لا يفتي من الحق **١٥** وحرفا الذين وبنات بعينه **١٦** فيستدل
 القدر عدا بعينه **١٧** وكذا **الشيء يحتمل ١٨** فان كثير المقلدين باهولهم بعينه عن ان
 ذلك هو علم المحدثين **اول** فيها ذم الاكثر باصلاحه لا لهواه واخذ بعينه على بعض الحق وصف
 لا للتبديد فان الاصل لا يكون الا بعينه **١٩** فما خال الا باستغناء على ان اقبل الحق بعينه
 واصلا لا تناسر بها اعتداه فتمسك **اول** قد حذر الذين يقولوا ادله منها بعينه **٢٠**
 ومن لا يلائم الذين ومن البقراش في قول الذين حرم ام المؤمنين اما استغنى علمه ارباعا
 المؤمنين ان كتمت منها ذم او صحتك استغنى عن الظن من افترى على امرئ كتمانك ليعمل الناس
 بعينه عن ادله على الحق الظاهر **اول** فيها حذر ان القول بالفرع من الجلال العلم
 بعينه علم وظن وانما ذلك **٢١** وفيها استغنى عن القيام والظن بعينه على كلام
 المشايخ **لا يقع ٢٢** **اول** لا يركب بالحق والافتقار الى علمه لا بالعمل **٢٣** قلنا
 حرم بعد اعترافنا ما ظهر من هذا من العلم والاثم والبعي بعينه والحق وان فسر ذلك بالعلم ينزل
 به سلطانا وان تقول على انه لا يعمل **اول** فانه انقص الامارات على حق القول على انه بعينه
 علم وقد خسرنا فيه ان يترك بلا فصل **٢٤** انما العلم بعينه هو العلم كماله فيقول القول لا
 وفيها ذم لا معنى للتخصيص **٢٥** **اول** افتقروا الى علمه لا بالعمل **٢٦** وكذا **الشيء لا يعمل ٢٧** ايضا
 وكذا **الشيء لا يعمل ٢٨** **اول** ذم الاكثر على العلم ومنه والامر مثال **٢٩** ومنه عليه شيئا
 الكتاب ان لا يعمل على العلم **٣٠** **اول** فيها ذم القول بعينه على ما استدل به الامام فان
 الظن لا يفتي من الحق شيئا **٣١** وكذا **الشيء لا يعمل ٣٢** **اول** وكذا **الشيء لا يعمل ٣٣**

على اثنين الخالصين ولا يشاء ويختص بالمالا من المصيرين جود نديب نجسيت واقتضا
نزدك **١٢** ولشأه ادعوا القتل الذين من بعدهم من بعدهم اليه اليات ولكوا اختلص منهم
مزايا ومنهم من كثر **١٣** **فصل في الاختلاف** في التزويق الكتاب الابعاد على ايام العلم
نبا بينهم **١٤** ثم ازل جميع ما حكم به من كثر فيه يختلفون **١٥** ولا تكن في كماله من قري في الاختلاف
من بعدهم على ايام اليات ولذلك هذا علم **١٦** فان تنازعتم في شئ فمن قري به الى الله
والحق ان كنتم في شك من شيء فاستشروا الله والرسول ان كنتم تعلمون **١٧** **فصل في الاختلاف** في الميراث على ذكر
فيها الاختلاف **١٨** فان كانت فيه اربعة ورثه من ورثه من اربعة ورثه من اربعة ورثه من اربعة
من اهل الاختلاف **١٩** فلا ريبك في الميراث حتى يحكمك في ما هو عليه **٢٠** انما يبرهن
القرآن والحكم من بعدهم في الوجود واخر اختلافنا كثيرا **٢١** **فصل في الاختلاف** في الميراث على ذكر
صدهم والقرآن من بعدهم في الاختلاف عن دار من خصائصه من اهل **٢٢** **فصل في الاختلاف**
في الازواج **٢٣** انما والباقي موجود شاهد يحكم بالوجاهة فكل ما يعارض كذب الوجاهة
لا بد من القول **٢٤** **فصل في الاختلاف** في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
بالجهاد ثابت خلاصه هذا انما كان له عليه من الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
في اهل الاختلاف من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
طالما اختلفوا في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
الميراث القويم وشعبه من الفروع الكريمة ونسبته من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
الرجال اختلفوا في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
السواك من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
٢٥ ومن يتناقض اليه من بعدهم في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
جهنم ومنايا مصر **٢٦** ان الذين يختلفون في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
باكثر فيه يختلفون **٢٧** **فصل في الاختلاف** في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف
لا امر **٢٨** ثم ازل جميع ما حكم به من كثر فيه يختلفون **٢٩** ولا تكن في كماله من قري في الاختلاف
ولذلك هذا علم **٣٠** فان تنازعتم في شئ فمن قري به الى الله والرسول ان كنتم تعلمون **٣١** **فصل في الاختلاف** في الميراث على ذكر من اهل الاختلاف

[illegible]

وما اختلف فيه

الوقت

البقرة ١ قل ان هذا صهر الحرة ١ من يتبعه فله ما اراد من الغنم ٢
 اسير بيننا اعلم بعلون **الفرقان ٣** ان المتبرع بما اراد السلام **اول** وجعل الزانية خديعة
 ومنه قال اسلام ٤ قل ان الحرة هي التي **الشرائف ٥** تلك حرة ام بيننا ومن بعض التبر
 وسلمو من بعد حده يعقل ما ارادها **اول** وعباد بعض ٦ ان اسير اياكم **الفرقة**
 واذا حكم بين الناس ان يحكموا **بالتدليل اول** فيها عتد بلكم بالعدل والتقوى ومنه الى
 طرفة الارض **اول** التعريض جرح من لم يكن له العدل لا يجزئ له الحكم **المانعة ٨** ومنكم من كان الزانية
 فاولئك هم الخافون ٩ ومنكم من كان الزانية فاولئك هم الظالمون ١٠ ومنكم من يحكم ما نزل
 الله من اوله من الفاسقون ١١ وان احكم بينهم بما نزل الله **الفرقان ١٢** ان اتهم الا بالواحدة
١٣ وهذا كتاب انزله ما يشبه واقع **البرهان اول** انعموا ما انزلنا من كتاب ولا يتبعوا
 من دونه **اول** وجعل الزانية خصما تاتى الكتاب ١٤ ومن فضله من مشا كتاب **الانجيل**
 على الله **اول اول** وجعل الزانية خديعة **الفرقة ١٥** والظلم لا يقين من الحق ١٦ فلما اتبع
 ثابروا الى امر **الفرقة ١٧** الاعمال اسدكم فلما نفاها وجعلوا **الاول** احده ما نزل الله
١٨ ما يعلم ان من يحاد وادبر وسلمه فان له راحة مما عمل **اول** وعنه جاز من الانبياء
 لما ضللك **اول** على ان الشرايع والدين امر بعد حده معلوم ولا يجزئ الجاهل ولا التعرض
 عفا **الشراف ١٩** فاولئك هم المشا في ضمير الصالح يتقبل وفصله واتباع البرهان وكبر الصدق
 وانما سب ذلك من الزانية **الحكمات البقرة ٢٠** انما الذين سواي يعلمون **اول** الحق من ضمير
٢١ وادع الله واسئلكم عن خبره على الله **الفرقة ٢٢** فاولئك هم الذين سواي يعلمون **اول** انكم خدائهم قالوا
 سبحان الله لا علم الا بالانبياء **٢٣** فلما انزلوا بها **الفرقة ٢٤** انكم خدائهم قالوا **اول** ان الذين اوتوا الكتاب
 يعلمون ان الذين ينزلون **٢٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٢٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم
 ان الله يبدى **٢٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٢٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٢٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٣٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٣١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٣٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٣٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٣٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٣٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٣٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٣٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٣٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٣٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٤٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٤١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٤٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٤٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٤٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٤٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٤٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٤٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٤٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٤٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٥٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٥١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٥٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٥٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٥٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٥٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٥٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٥٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٥٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٥٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٦٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٦١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٦٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٦٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٦٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٦٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٦٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٦٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٦٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٦٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٧٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٧١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٧٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٧٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٧٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٧٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٧٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٧٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٧٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٧٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٨٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٨١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٨٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٨٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٨٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٨٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٨٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٨٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٨٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٨٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٩٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٩١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٩٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٩٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٩٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٩٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٩٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٩٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ٩٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **٩٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٠٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٠١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٠٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٠٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٠٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٠٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٠٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٠٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٠٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٠٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١١٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١١١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١١٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١١٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١١٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١١٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١١٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١١٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١١٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١١٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٢٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٢١** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٢٢** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٢٣** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٢٤** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٢٥** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٢٦** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٢٧** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٢٨** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٢٩** واعلم ان الله يبدى **الكتاب ١٣٠** واعلم ان الله يبدى **اول** واعلم ان الله يبدى
 ان الله يبدى **١٣**

فرضوا لكم ان كنتم تعلمون **١٩** وانفعا الصديقكم **الاعمال** **٢٠** وما جعل تأجيل الامور الى اخره
في العلم **٢١** فمما تترك فيه من بعد ما جازك من العلم فاعلم ان في **البيان** **٢٢** لغرض الله على المؤمنين
اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم يعلم عليهم اثاره ويذكرهم بعلمه الكتاب والحكمة وان كان في
تأجيل الحق ذلك **٢٣** **البيان** **٢٤** في ذلك الحكم من فساد ومن يترك الحكم فقد اضر عن حق كثير **٢٥**
ولم يرد في الخاتمة والاولى والاربعين لعلم الذين ليستقنوا منه **٢٦** وانزل عليه الكتاب
والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم **٢٧** ما اصاب الناس فاعلم ان ربهم من يكرم وانزال اليك نورا
بيننا فاما الذين اسوا بالله واعتصموا به ضيق قلبهم في حتمه ويهدونه صراطا مستقيما
٢٨ **البيان** **٢٩** فاعلم ان من اسرف وكتاب من يهدى به الله انما هو صراط مستقيم
ويخرجهم من الظلمات الى النور ما ذكره ويهدوهم الى صراط مستقيم **٣٠** فان قولنا فاعلم
انما يريد ان يبينهم بعض فوهي **٣١** فان قولهم فاعلموا انما على صوابا في البلاغ المبين **٣٢**
ذلك ليعلم ان الله يريد ما في السر والعلانية وما في الامور والاعمال في كل فعل **٣٣** واعلم ان الله
يتدبر للعقاب وان الله غفور رحيم **الانعام** **٣٤** فضلنا الايام لعلم على **٣٥** **البيان**
لعلم بعلوم **٣٦** والذين اتيناها الكتاب يعلموا ان الله ليس بذي الجلال **٣٧** فانما نزلوا
من الكتاب اثنين ومن الذين اتينهم على الذكر يحررهم **الانبياء** **٣٨** اشغلت علي احوالهم
الانبيين بعلوم انهم في كل شأن **٣٩** هذه الاية مختصة بالبرقعة وقد اشارة
سهم المليل الهلي وحيد على من الصدق **٤٠** ولما انزل على كافي في الاحكام القرآنية لما كان
يصح من انتم مطابقة الغليل الحق في ما لم يصدق مثل انشاء الله **٤١** **الاول** **٤٢** **البيان**
ففضل الايات لعلم بعلوم **٤٣** **البيان** **٤٤** فاعلم انهم في كتابنا فضلنا على علمهم وهدى ومن غفلهم
يؤمنون **الزمر** **٤٥** واعلم ان الله عز وجل في العلم وقيل وماذا في العلم **٤٦** واعلم ان
الله شديد العقاب **٤٧** واعلم انما اولكم والادكم فتنه وان الله عز وجل علمك ذلك
وقد افاض على الله المودع **٤٨** واعلم انما غفرت من غفرانك من **الزمر** **٤٩** وان قولهم
اعلموا انكم عن محي في **٥٠** وفصل الى انتم يعلمون **٥١** واعلم ان الله عز وجل
٥٢ فصل الى انتم يعلمون **٥٣** فانهم سلطان بهذا **٥٤** فانما انما يعلموا

[illegible]

يعلمون بما غفروا ربهم وعلى سواك الموتى اعلمون **١٩** قالوا ليس شيء الذي يوحى وانما نزلنا بالحي
٢٠ انفسهم **٢١** ويعلمونها الحق **٢٢** **الاصحاح** الامام غفرنا ما جرى به فعلهم ويعلمون **٢٣** قالوا الذين اقبل
العلماء اذا قال انصافا فاعلم انما الله **٢٤** **الاصحاح** ذلك سبيلهم من العلم **٢٥** خلق الاناس
على الايمان **٢٦** **تمديد** **٢٧** اعلان امرى للذين يصومون **٢٨** على انما الحق الدنيا لم يكن
٢٩ **تمديد** **٣٠** على ما علمت من موثبات **٣١** **تمديد** **٣٢** **تمديد** **٣٣** **تمديد** **٣٤** **تمديد** **٣٥** **تمديد** **٣٦** **تمديد** **٣٧** **تمديد** **٣٨** **تمديد** **٣٩** **تمديد** **٤٠** **تمديد** **٤١** **تمديد** **٤٢** **تمديد** **٤٣** **تمديد** **٤٤** **تمديد** **٤٥** **تمديد** **٤٦** **تمديد** **٤٧** **تمديد** **٤٨** **تمديد** **٤٩** **تمديد** **٥٠** **تمديد** **٥١** **تمديد** **٥٢** **تمديد** **٥٣** **تمديد** **٥٤** **تمديد** **٥٥** **تمديد** **٥٦** **تمديد** **٥٧** **تمديد** **٥٨** **تمديد** **٥٩** **تمديد** **٦٠** **تمديد** **٦١** **تمديد** **٦٢** **تمديد** **٦٣** **تمديد** **٦٤** **تمديد** **٦٥** **تمديد** **٦٦** **تمديد** **٦٧** **تمديد** **٦٨** **تمديد** **٦٩** **تمديد** **٧٠** **تمديد** **٧١** **تمديد** **٧٢** **تمديد** **٧٣** **تمديد** **٧٤** **تمديد** **٧٥** **تمديد** **٧٦** **تمديد** **٧٧** **تمديد** **٧٨** **تمديد** **٧٩** **تمديد** **٨٠** **تمديد** **٨١** **تمديد** **٨٢** **تمديد** **٨٣** **تمديد** **٨٤** **تمديد** **٨٥** **تمديد** **٨٦** **تمديد** **٨٧** **تمديد** **٨٨** **تمديد** **٨٩** **تمديد** **٩٠** **تمديد** **٩١** **تمديد** **٩٢** **تمديد** **٩٣** **تمديد** **٩٤** **تمديد** **٩٥** **تمديد** **٩٦** **تمديد** **٩٧** **تمديد** **٩٨** **تمديد** **٩٩** **تمديد** **١٠٠** **تمديد** **١٠١** **تمديد** **١٠٢** **تمديد** **١٠٣** **تمديد** **١٠٤** **تمديد** **١٠٥** **تمديد** **١٠٦** **تمديد** **١٠٧** **تمديد** **١٠٨** **تمديد** **١٠٩** **تمديد** **١١٠** **تمديد** **١١١** **تمديد** **١١٢** **تمديد** **١١٣** **تمديد** **١١٤** **تمديد** **١١٥** **تمديد** **١١٦** **تمديد** **١١٧** **تمديد** **١١٨** **تمديد** **١١٩** **تمديد** **١٢٠** **تمديد** **١٢١** **تمديد** **١٢٢** **تمديد** **١٢٣** **تمديد** **١٢٤** **تمديد** **١٢٥** **تمديد** **١٢٦** **تمديد** **١٢٧** **تمديد** **١٢٨** **تمديد** **١٢٩** **تمديد** **١٣٠** **تمديد** **١٣١** **تمديد** **١٣٢** **تمديد** **١٣٣** **تمديد** **١٣٤** **تمديد** **١٣٥** **تمديد** **١٣٦** **تمديد** **١٣٧** **تمديد** **١٣٨** **تمديد** **١٣٩** **تمديد** **١٤٠** **تمديد** **١٤١** **تمديد** **١٤٢** **تمديد** **١٤٣** **تمديد** **١٤٤** **تمديد** **١٤٥** **تمديد** **١٤٦** **تمديد** **١٤٧** **تمديد** **١٤٨** **تمديد** **١٤٩** **تمديد** **١٥٠** **تمديد** **١٥١** **تمديد** **١٥٢** **تمديد** **١٥٣** **تمديد** **١٥٤** **تمديد** **١٥٥** **تمديد** **١٥٦** **تمديد** **١٥٧** **تمديد** **١٥٨** **تمديد** **١٥٩** **تمديد** **١٦٠** **تمديد** **١٦١** **تمديد** **١٦٢** **تمديد** **١٦٣** **تمديد** **١٦٤** **تمديد** **١٦٥** **تمديد** **١٦٦** **تمديد** **١٦٧** **تمديد** **١٦٨** **تمديد** **١٦٩** **تمديد** **١٧٠** **تمديد** **١٧١** **تمديد** **١٧٢** **تمديد** **١٧٣** **تمديد** **١٧٤** **تمديد** **١٧٥** **تمديد** **١٧٦** **تمديد** **١٧٧** **تمديد** **١٧٨** **تمديد** **١٧٩** **تمديد** **١٨٠** **تمديد** **١٨١** **تمديد** **١٨٢** **تمديد** **١٨٣** **تمديد** **١٨٤** **تمديد** **١٨٥** **تمديد** **١٨٦** **تمديد** **١٨٧** **تمديد** **١٨٨** **تمديد** **١٨٩** **تمديد** **١٩٠** **تمديد** **١٩١** **تمديد** **١٩٢** **تمديد** **١٩٣** **تمديد** **١٩٤** **تمديد** **١٩٥** **تمديد** **١٩٦** **تمديد** **١٩٧** **تمديد** **١٩٨** **تمديد** **١٩٩** **تمديد** **٢٠٠** **تمديد** **٢٠١** **تمديد** **٢٠٢** **تمديد** **٢٠٣** **تمديد** **٢٠٤** **تمديد** **٢٠٥** **تمديد** **٢٠٦** **تمديد** **٢٠٧** **تمديد** **٢٠٨** **تمديد** **٢٠٩** **تمديد** **٢١٠** **تمديد** **٢١١** **تمديد** **٢١٢** **تمديد** **٢١٣** **تمديد** **٢١٤** **تمديد** **٢١٥** **تمديد** **٢١٦** **تمديد** **٢١٧** **تمديد** **٢١٨** **تمديد** **٢١٩** **تمديد** **٢٢٠** **تمديد** **٢٢١** **تمديد** **٢٢٢** **تمديد** **٢٢٣** **تمديد** **٢٢٤** **تمديد** **٢٢٥** **تمديد** **٢٢٦** **تمديد** **٢٢٧** **تمديد** **٢٢٨**

غنية لانهم يثابروا في دليل السلطان وينقض لادله فكما عجز الاسكندر عن دفع هؤلاء القوم الى ابيه
عند اعلامه وكما لم يبق المذهب بنقضه او يفتقر عقيدته الى اصله ان يكون دليلا لتمام
وفساد هذا التعليل بل من فساد القول ببقائه وانما ابقاءه على الحكم العباد ومنه عليه
انساد مذهبه لانا شتيه ومنه فساد مذهب آخره من السيرة فنعلم ان القول بالانفاد
لا يستعمل على اصوله لانا شتيه بعد الانفاذ **وهنا في امر** فكذلك صنعت الانا ما سار بهم الله
جرا طاعة انما المذهب لم ينفى عنهم **وهنا في امر طاعة** وجود العصمة وانتموها
لانتهم سلام الله عليهم وعلى شيعتهم فقال **لا يورس طاعتهم** فلا يورس بل يورس بكم معصوما
يجوز على الخلق ومنه في دليل الاورس على من الخلق واجاب طاعة عزنا لخلقنا خلافا لخلقنا
اجاب طاعة لخلقنا والاعتماد على ما لا يورس من الخلق وذلك لاننا في طاعتهم مطلقا لغير عقولنا
وقد يورس تاريخي لمحمد بن ابي طالب واجاب اساطعة خلقنا محمد بن علي مع وقوع طاعة من ارجعهم
يلزم سيرة طاعة علي بن ابي طالب وذلك ما لا يجوز العقول في الزعم او الاصول فقام اوله
المكلفين بل من فساد مذهبه المتأخرين وقام دليل التأخر بل من فساد مذهبه لانا شتيه
اجمعين وفساد الكل يستلزم فساد بعضه باليقين فنعلم ان القول بالانفاد لا يستعمل على
اصول الانا شتيه بعد الانفاذ **فان قيل** ان غيبة الانام وعدم تصرفه على اهل البيت وادبائهم
العلم ان الام تستعمل المكلفين لا ينفذ في حينه من اساطعة المكلفين باليقين **قلنا** القول بالمكلفين
باليقين لمن جعل السبل الى المكلفين والقول بتغيير المكلفين لاجمعين يستلزم القول
بنفسوق من لا يجمع في تغييره على التأخر **فان قيل** ان غيبة المعصوم لا يستلزم بسوق
باب العلم والاشهاد عليهم بعض دون اخرين لما يورس في تفسيرهم **اجمعين قلنا** اذا ثبت العلم
بان التفسير هو الصحيح وان الخلق الخائب مفتوح على الباب **وعليه** لا وجوب ما لا يورس
ان غاب عن الناس شخصه في طاعة اهل البيت من غير علم ولا بر ولا يورس في شيعته شذبه هم
بها عالمون **وقال** ان لكل واحد ما ما يقتضيه من شيعته من غير علم **وقال** في الخطبة
الطالوتية ايتها الامة التي سمعتم ما قلنا فاعلموا وعرفت حديق من شذبهها ناصت على ما عرفت
واستغنا عنها **وهنا في امر** غيبوا عن خلقها وقد استبان لها الحق فصدت عنه والطريق

[illegible]

الواجب فتبين انما الذي نزل بالعبرة وبرهان التمسك بالعلم من عدة وجوه من المائدة
واحدة من الخبير من موعده واخذت الطريقين وانصره وصلكم من الخبير في حقكم التسل
وبدت لكم الاسلام وضاعوا لكم الاسلام فاطمعت غدا وما غدا لكم غدا وما غدا لكم غدا
الناخذ وكل من سلكت سبيل الظلام فاطمعت عليكم بئسما وجهها وسدت عليكم ابواب
العلم فاعلموا ما هو لكم واخضعوا في دينكم في راحة بصرهم واثبتت الغزاة فاعلموا
وذكركم الاثمة من ذكركم فاحسن فكلمكم ما هو لكم اذا ذكرنا ما سألنا اهل الدين فادانوا
قلوبهم والعلم بدينه وكيف وقد عرفهم ويندعوهم وما فعلوه وما فعلوا قليل يتحدسون
جميع ما نزل عنهم ويخبرون ما جرمته وما اجلبته انتهى وعن الزهرا في صحيح البرقي
في حديث طويل وكذلك والله ما محمد من اوجه هذه الامور الا انما لم يزل في رجل
ظاهرا ولا داخلها اصبح حالنا ما هو كان ثبات عزمه الحال ان سبب ذكره فينا في آه وتقلب
الصادق قد سفلت في عينه من المؤمنين وبارى بها العلم كما بارى البرية في وجهها من ظهور العلم
بديته بقا له في وجهه بعد المعقل والحق بالحق في الارض يتبعه في الدين حتى لا يجد شيئا
في الحال ذلك عندك عيبا فاما يجعل العلم داهل في عين غلام الحجة ولو ان ذلك
الامر ما هو اهلها ولم يتبق في الارض حتى يفيض العلم من كل ما هو المادى والشفق والغربة فيتم
محمدا على الحق حتى لا يوافق على الارض في بلج اليقين والحق من ظهور الغائب ويظهر سببا
للمنة اسد من خطه في العباد لان الله لا يفتق عن الصادق الا ما كان حكمه **وبه** قال السكوني
والكيد والموتى والنجس والحق والحقى وانما طوبى وجماعة من فناء القول ولا يستعين
للمعنى الاخذ وعوامه وعن ابي اسحق وسعد فان البرهان فاعلم بغيره في وجهه
الباب وقسمه **ابن** ان قوله انما هو العلم والتعب بالظنون انما هو العلم والتعب
للمعنى فزان من الحق الكيف بالاطلاق مع قول الصادق المستن الحسنات والفتا فاعلم
وقتا من هذا المحصل لما ذكرنا دليل المنع عن الكيف بالاطلاق والتعب لظنا مقدار ذلك
ودعمه هذا التعجب على الدال الذي **ان** انما هو البرهان فاعلم بغيره اسلم المصنف
لما **ان** انما هو العلم فاعلم بالاطلاق والتعب ما لم يزل في العلم والتعب والتعب بالاطلاق

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, possibly a list or a detailed description of items.

[illegible]

[illegible]

لايق

مطا بقاها لكونه يستلزم الخلق كونه للزمان مطا بقاها لان مطا بقها هو ان يكون له زمان الانسان في حق غيره
 بان جبرته ان مطا بقها هو ان يكون له زمان غير الزمان والوقت كما كان حال الحيوان **كذلك**
 هذه شبهة بمعنى واحدة التصرف في الامور وهو الوجود والعدم او بعبارة اخرى الاستمرار
 والمقتضى ان كل احد يفتن بوجوده ويحسبه شئ ثقيلا لا يحتمل خلو زمانه عن فعله وان كان لا يشق
 بان وجوده غير جبره فيكون وهو موجود غير زمان لان الزمان هو الوجود والعدم كما جابوا هذه
 الشبهة وقالوا الشيق والخرم وجوده وان لم يوجد غيره في الزمان مطا بقها هو ان كان
 مطا بقا لا يلائم اطلاع الحاشية قطعا لان الحاشية المتركبة **في شئ** **هذه شبهة** شوهها
 لها جارية كحاشية اختلافها **نا اقول** ان الاستمرار هو ايراد هذه الشبهة لانها جميعا
 يفتنهم بان اعتقادها ان الحاشية مطا بقها هو ان يكون ذلك بحيث يفتن خلو زمانه في شئ
 بجبره المستلزم وتجاهده وهو صدق الزمانا وقصد الزمانا عليهم الموقر في ذلك وهو ان
 عندهم الشبهة لانهم يكون جوابها **في الحاشية** التي هي امره الشبه وكما حذر الفلاس
 من لاحذ والميل الذي يقول بان الحاشية لانه ان الحاشية في زمانها بحسب ما كان
 فغير انهم لم ايضا معلومات تحرقون فما وتقولون مطا بقها هو ان يكون هذا المثال لبطول
 كونه في العالم اقول ان جوابا على حقيقة شئ من الاشياء وتقول للوقت في حاشية كذا فانه
 على العمل بوجوده وان وجوده غير وجود غيره الذي هو ابدية الالهيات في المعلومات كعب
 لكم العمل بوحدة الوجود والوجود فيكون شئ اخر جبرته فيكون في معلوم كذا والحاصل
 دورى تمسك هذا شئ وجود الراجب بحيث في زمانه جابا كره في زمانه كسوا والحق
 ان التمسك بهذه الشبهة لانهم من العطل والعدم في الغداسة والميل لان ما بينهم بين عالم
 محسوس ومعتقل وانما تمسكها سبب على ان هذا الجواب ان هذا هو **الاعتراض** **نا** **جواب** هذا القول
 يقول لانه هذا الحاشية انما هي جارية بمعنى في شئ التمسك بها في وقت البراهين
 ودفعها فاما في هذه المسئلة فيحرك دفع البراهين وهذه المسئلة تنقض نفسها
 بالانساق التمسك بها في نفس غيره **نا** اقول من اين لك العلم بانها السببية التي هي في حاشية
 لهم مطا بقاها لانه مطا بقها هو **نا** اقول ان العلم مطا بقاها هو ان العلم **قائما** من اوقات

[illegible]

الغير وعند هذا الوقت وكل هذه العزف من الاصل هو اذ لم تكن عقليته ونفسيته وفيه من الاصول والواجبات ولا باس عليهم لعدم خروج علمهم عن مقتضى الكتاب **والشعر** وفيه قالوا ان الامر لا ينبغي جميع ذلك ولا يلزم في احوال هذه المناهج فاذا ادرك الترتيب حتى يصلها ما بين صدامات انتهى شعره ونحوه ونحوه في اذ لا تخرج احد على الاذنه الطيرة العقلية كقضايا المنصور العلة وقياس الاولاد في المعاهيم وبما على الاستنباطات العقلية العاشرة قالوا بحجة الظنون العاشرة وعلى نقل على السنين التي والاحكام العنصرية وهذه العزف منحصرة في الاولين لا يوسمهم بعد ان اصابوا في ويهون في زماننا لا يجهنم بدلوهم لفظ الاولين وبما يلزم الاصول ولا يشر بالحق المنتهية وفيما النزاع والمناظر بين العزف الاول وبين هذه العزف وما كان احسن الا ان يشر على الطريقة في التعديس الا اننا لم نلج ان الجيد وانما شاعت بين المتأخرين من غير العلم على لفظه باخره فاحذرنا هاجله حتى يثبت طائفة منهم من كرهوا وان ما كانا على المتقربين ما فخرت طائفة الاكار والظهرت طائفة من السج صاحب المعالم والسيد محمد صاحب الدارات واسألهما اول من خالف المتأخرين هؤلاء الذين الامه سبى في كتب العقيدة وطائفة ظهرت الاكار وادعوا استنكار شخص عامي لم يعرفه والاشيايين ما خاضت المشكى باسم الجهنمين هناك عايد الحقوقيه بعد ان انتشر في طائفة الخلق **الاشعة والاحمر** ومن اعلم من يقول ان قول ارباب عن الفئات والاعتماد على تلك الصفات تقليد غير علم بتقليد المقلدة لا احكام الا بالواجبات والمناجيات **مقول** انك اذا حملت معنى التقليد والاحكام وعصيت عن موعود الجهاد المراد بالاحكام والباسر فتقول انك لا بد من الجهد وتقليد الف واسطة عدوكم ومن يقول على فهم وحسب المقلدة قوله ان الجهد واسطة من فان المقلد حين يقول ذلك الجهد لا المقلدة من مودة الغنا واليسر فكذلك نقول في ان الناس كلهم بتقليد الامم فاذا وصل اليه فانه في الجاهل واسطة فانما العمل والتعليل في حق العصور وتقليد ذلك انما لا جبر في طائفة يقول انما اصل المقلد انما كثيرا فمناجيتهم في حصول الامار

[illegible]

مناظر

فأمر بها أن تقوم الحاقاً بهن والحقاق وان لم يكن الجواب به غير ذلك فليكن الجواب
مقالة الثاني زيداً لمصلحة أخرى ومنه لا بد من أن يكون هذا ما راجع إلى هذا فاضل لأن عدم
زيادة الخلق لا بد من علمهم بعينه بزيادة ولكن خبرنا عن شهادة زيداً بالثبات بالحق
نحو إذا كان له مع الله تعالى وعرضه خالصة عن أي شيء الجواب ونحو الجواب وأنشأه
والاعتقاد لا يوجب تغيره ولا يوجب له مع الله تعالى ولا يوجب له مع الله تعالى
فإن قيل جازعاً في حاله المستوي الذي قيل والذي بالعلم وبما في السنن العشرة
ليس هو بالعلم جازعاً على علم وان كان الثاني وهو ان يكون الجواب نادياً بالحق
فحينئذ لا يستبعد الجواب لا بعد ثباته لا لعدم الكمال ولا يوجب دعوى الجواب
الاعتماد لا يوجب الكمال من غير الحذف والاختلاف والبرهانين ويرجع بينهما ما هو
وان كان الثالث وان يكون كونه في مقام اثباته مخالفاً لاثباته لا يوجب دعوى الجواب
كأنها اثبات وعده وانما يتبعه وان كان الرابع وهو ان يكون كونه شيئاً لا يوجب
نحو اثباته وتبين في موضع من حيث ان هناك التزاول والمزال ونحو الجواب
سقط علم من العلمين ومنه لا يوجب الجواب من العلمين فاعل من العلمين
بالعلمين بل بالعلمين انما هو الذي هو في العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
بيان حقيقة التزاول والافراق **قال** شيخنا المأخوذ في أحد حديثنا انما هو العلم
وهذا الحد الذي هو في العلم انما هو العلم على ما هو مع كون العلمين بل بالعلمين
بين العلمين من العلمين بل بالعلمين هو العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
وكذلك التزاول والافراق على ما هو في العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
معتقده على ما هو في العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
ان ما انما هو العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
من ان يكون عرضاً وهو **قال** المأخوذ في العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
كذلك قالنا **قال** المأخوذ في العلمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين
العالمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين بل بالعلمين

[illegible][illegible]

١٤٥

عزیز

434

[illegible]

[illegible]

من العباد والصادقين لكل من علمنا ذلك السليم يرفع عند الاحتجاج ويحرم
الذم عرف ذلك فمن لم يرفع فإنه لا اعتداد به من ذلك الحق الصليحي لا يرفع
الاستعداد ومن عرف أصله لم يبال باليعني الاحتجاج ولا تقبيل بأشياء من ذلك ولا أدلة
العقلية والغلبة ثابتة فإن ادعى ما يقع فذلك من غير الاحتجاج وليس يحرم الاحتجاج وليس يرفع
العباد من غير ما عليه الاعتقاد من ذلك ليس من الخلفات بعد الزيادة والعدم لكن في
اليعني كنهه بتقليد الآباء والاباء الأئمة كيف تقتضون ما يحرم من قبل من رتبة
بمجرد الاستعداد وكيف ينبغي لأئمة الأئمة ما لا يجوز فأنه لا يبال بالاحتجاج ولا الفعل
في بيان الدليل بما يتعلم من قبل من الاعتقاد وليس هو كما في تفسيرنا مع اختلاف
بيننا وأما ما وصلنا ورفضنا واحد عند الزيادة والاختلاف في بعض المسائل لم يزل
قاعدة كسرت في الاسلام وهو واقع بينكم أيضا فانه يتردد الزيادة منكم وهو الحق
معدوم من الحق بعد الاحتجاج **فان قلت** إنما يختص بالاصطلاح فأما حقيقة ما لا يبال
أشياء الاسلاف والعصبة والهاد ومن جازمنا الانصاف عن فهم الادلة المحتمية فيها لهذا
المراد فان كانت واحدة فلهما لم يبال فقتضوا هذا الاحتجاج وان كانت تارة تارة لم تقتضينا
بعد الزيادة اية ان يقتضوا ولكن فانه لم يبال بالامور من الكتاب والسنة في هذا
فيما هو لا يبال بان كان هذا ضارفاً للمؤمنين من العباد وبما هو لا انصافاً لمسلمين لا يعجل
منه على ما جعل ولكن من جازمنا اننا لم يبال بالزيادة عند الاحتجاج ونحن اولى بتسليم
بحكم العقل الشفاة **مردم** بل من كان منكم من جازمنا اننا لم يبال بالزيادة عند الاحتجاج ونحن اولى بتسليم
الايان ولا يبال بانها كانت واحدة وانما هي اولى من غيرها وخاف من العباد يوم تظهر
الشرار وما في العباد كذا في غير هذا الاحتجاج **فان قلت** اننا لم يبال بالزيادة عند الاحتجاج ونحن اولى بتسليم
واعترافنا بكونه غير متعدي في ما مر **فان قلت** الاصلاح بها استطعت وما في شيء الا
باصلاحه **فقلت** انما في شيء من عدمه من عدمه **مردم** بل من كان منكم من جازمنا اننا لم يبال بالزيادة عند الاحتجاج ونحن اولى بتسليم
ياخا لا تسعير من غير ما لم ولا يبال في ذلك فانه لم يبال بالزيادة عند الاحتجاج ونحن اولى بتسليم
من انتم وكل من حقيقته في كل صواب من جملة هذه السيرة **فان قلت** اننا لم يبال بالزيادة عند الاحتجاج ونحن اولى بتسليم

30

اذ قد ابدوا عصمت محمد (ص) وكنوا باب برصه وفتحنا بعض فصره على تلك العلى العلى
 والخلق شجى وفالعين قدى على خلق الامم كنك هذه الرسالة وفتح هذه كنك من شاء
 اخذ لا رب سبيل ان يكون لا طاعة لا اعذار لا عفا مطهر لما البش من الامم على بعض النبى
 والسلام على ابن ابي الحدى

[illegible]

صورت کشا که عظم طایع حای محمد و خلف الرحمن افتادند از راه ازین نام یاد
نمید و مرغی عقدی عالی و برینا ننا حق و ای محمد که درین روزان مذکور شد که ملائک و انما یافتند
در رکعت اخر مضرب بود در رکعت اخر نادریجا ننا ننا حوس و چون مجلس خیر میخواند که در رکعت
بدون برهان و دلیل اقدام باقیان کرده باشد و چون در وقت نماز اوقات استیلا از بعضی من
که با ایشان مشغول علیه قول و امر و نایند و عاقلان و بعد از آنکه مشغول بر امر و دیوانه
منطقا که رکعات تکمات مذکور و معلوم بر حساب عنوان از علم بسیارند و بعضی از آنکه در رکعت
ایشان را بگویند است و ان بار ای از خیر و ملاذ میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر
حیات که در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید
معلم است و این خیر در رکعت اخر و ملاذ میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید
مستقر از هر جهت بیکر انکه از احوال و بعضی بر احوال فرموده باشند و هرگاه که در رکعت اخر
مشغول بر احوال و بعضی بر احوال فرموده باشند و هرگاه که در رکعت اخر مشغول بر احوال و بعضی بر احوال
حقوقه تفصیل هر یک از اینها در رکعت اخر و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید
فهمه الحاضریه و نیز تنبیه و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید
برای هر مصلحتی از اینها در رکعت اخر و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید
باید و اینها که یکی بر یکی که در رکعت اخر حای میباید و بعد از آنکه در رکعت اخر حای میباید
که با وجوب الجهر یا غیره علی او را خاصه و بعضی از اینها و الاضافه فی التوکل
عند البطله فی رتبه از احادیث و اشارت الی ما یستحق بها فی و نیز مخرج علی التوکل علی
الجهر الحالی فی الحاضر الباب و عبارت شیخ منوره در نفس بر مطلق است هرگاه که افسوس شده است
و دلیل بر این است که اگر دلیل بر این است که در نظر ما باشد بخیر بران بر روی است که از اینها
انرا و فی تفسیر از اینها باید که طلب نمایند که فی ظلم الکاسه سدام است که مریض است
بسم الله الرحمن الرحیم الحمد لله رب العالمین و الصلوة علی محمد و آله الطاهین
ان عقده که بر دست و دست و علی او را کرد که که از اینها و بایست و بایست
ناید که هرگاه که بعضی بر اینها و عقده که که از اینها و بایست و بایست

[illegible]

well

[illegible]

[illegible]

وكان الارواح بالاسم من بنو قريظة الهوى فتشاد ما بين المعادين والمنصين لحياتهم
انت لهم دفننا الله تعالى كما بان بعد المعصومين وجننا عن الخلل والالام فانا قد
اودعنا في الدارين بخلاف طريق سلام انما يطعمهم امين امين امين افش بركه ورحمته
من حيث يشاء نحن افش بركه منكم كما نفي عنك ولنا منكم خير من سب عباد الله
اسمين من والاسم عليكم وصلى الله عليكم

[illegible]

المراد و عباد ایشان را با طاعت و تقاضای او اما میزد و طاعت نمود و اندک میکار
که اوقات مطالب اصول را در بار طاعت نظر بر حجت از امر خدا که است آنکه بلیت
باشد و قطعیت بر سر هر حکم از طاعت را با طاعت شقوق و بهای و از این جهت در بعضی
نکته و تحقیقات نظیر زمین و در ایشان در دفع و مخیر و ده اندک نظر را در دفع این
است و این خصوص نیز بطریق و در از این جهت نیست و این است که در بعضی
است بر و اندک با طاعتات بخیر و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
اطوار و در بعضی از جهات و این است که با طاعت اصول بر و در بعضی از جهات
موجب دفع و سیاه اند و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
میباشد و از ایشان در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
جوابی و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
و طاعت ایشان در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
مده اند و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
البسیط و اینها را در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
الامر یعنی فلیکن کتاب با و بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
و این در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
در بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
نقص و فاضله اصل و بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
و شایسته ایشان شرع و تعلیقات را در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
بر یکدیگر از باب و علی السبیل در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
احتمال نیست علی اینها در اصول دفع و ایشان داده است و از ایشان است و در بعضی
از جهات و اینها را در بعضی از جهات و در بعضی از جهات
بعضی از جهات و در بعضی از جهات و در بعضی از جهات

[illegible]

دستهای من رسیدار طایر من

[illegible]

[illegible]

فَإِنَّا عِزُّ اللَّهِ فِي عَمَلِهِمْ قَلِيلٌ

אברהם

عالمی یعنی عالم را قالے اناس الحجز من یثوق برعنا فان یثوق برعنا کان وفاء الحق
فمنه حتى یجمع ودهان یخرج خلیفه فاول دلیل بران دعاست دوم حجاب یعنی پندار
وان نقیض شیئی است بر خلاف ماهو علیه وازاد عرف حکما وقرنی از هجران وکتابت وسم
غیر یعنی پندار و ان اعتقاد استند است که ناشی از تضاد علی خلاف ماهو است و اما
ظن یعنی ظن و ان سؤله انما ارات و نشانها و ادب و غیره است و در شریعت که مبتنی
بر عقل الحزب است و در عام بین المختلفة و تقریب بین المتفاوتات شده است حصول
انomalیات همچنانکه سبب الراضی صلاست عند شیائی فاما برهان بر این مطلب
منه است و شیخ العلاء در تلخیص ان فی مواضعه از افراد است و عند تحقیق
دوم حصول ظن در مسائل شرعی بر ضعیف انما ارات صلیه بر یک است و ثانی از ادب و
میان ظن و اعتقاد استند است و همچنانکه ادب با کلمات شرعی در یک است و الحجز بعدین برهان
نسبت بعدم فرق میان علم و جهل کرده اند و اما اگر در سبب الحجز و معضه انشور برهان
ناقص فرق میان انما ارایان منوه ام و دلیل علی و شرع و حل و نقض است اما حتما
نسب الراضی ثانیات جهل و محذور و عدم تقعر اذیان را میان علم و اعتقاد استغافره
است سبعم دلیل بر اینها مطلب اول از مذکورات چند است که برین بنابر صمد
علم و اول است در صورت عدم سبق شد و در دفع تعلیل و روان و جهل الراضی یعنی
ثانی از ان معینه ظن است در امور عادی و غیره بر وجهی که کتاب نفس الراضی است و
تحلیف الحق محصور در یک الحق محصور در الحالی است چنانکه اگر بر ذوق و ابر الراضی
و ابر بر اینا بیندین و فناء باقی نفس بر او مطلب است و تصمیم بر ظاهر و بعض
الراضی صحر خالی از تحقیق است چه راضی و عدت صرف و بعضی لا ارضع اکثره است پس
اگر کم ظاهر و بعضی لا ارضع است که با وجود افاضی الراضی و جهل و ابر باطل است
بدیهه و اگر کم راضی نفس الراضی و عراض و هوکذا که ظاهر است سبب اخر آنرا
اجتناب از افراد که باطل و صلا بر او بدو چنانکه نفس نا اذین علی الا اهل انما
حالات و تشخیص ظن و ان امری صفت است تا علیکم کل امری من هذا البیت

483

لمن

48

[illegible]

[illegible]

مفسر

تتمه الباقیات الذی کان فی جہاننا نینک اسلای و حکم احتیادی بآعام و خاصه ملوک
مانند حیران بنیستان و دانشان و باحیران بآعام و خاصه من و حیران اندیش و دانشان
کریم ماد و صاحبی و ارشد و مواد و امتزای دانشای و دانشان و حیران و ناطق نباتات
مانند نبات و متغیر و مقیم و حادث و واحد و کثیر و چون متغیان اجتهاد برای مقاصد
قائل بر اثبیت شرعی شدند ما با اینهمه را حکم شرعی و قانونی نامیدند و حکم مستند
اعتقاد مطهره منزه و خود را حکم اجتهادی و ظاهره نامیدند و چون اثبنت را اعتراف
نمودند با محالگی دانش را بر عقل و حق و شرع و بعد از تحقیق مراتب نسبت غیر اثبنت
نابراین وجه عده واضح نکرد و بدو عهد و عهدیای میشود **فقط** حکم اجتهادی و قیاسات
حکم عمری و **دوم** تبدل حکم اجتهادی و غیر حکم عمری و متبدل و غیر اثبنت است **سوم** کثرت
حکم اجتهادی و وحدت حکم عمری که کثرتی کرد و حکم عمری است و در مطلوب جنسی باعتبار انواع
و در مطلوب نفسی باعتبار اصناف و در مطلوب جسنی باعتبار اوزار و در مطلوب اخلاقی
باعتبار ترتیب و تغییر یعنی است و **مختص** و در مطلوب بشر یعنی بشر و عقیده اصولی
و مخالف و رکنان و مستند است و من ادعای فعلیه البیان و کثرتی در حکم اجتهادی ازین
انقسام بیرون است **چهارم** ردال حکم اجتهادی و استمرار حکم عمری و **پنجم** اثبات
حکم اجتهادی بطوریکه بتجدیدی و اثباتی حکم عمری بود و بر اهل این **ششم** احتمال احکام
اجتهاد و خطا و انفاذ و تجدیدی و شبع و ردال احتمال حکم عمری و احتمال خطا **هفتم** بطلان
حکم اجتهادی بحدی تجدید و انفاذ و حکم عمری بموت واحدی **هشتم** اگر حکم اجتهادی
سبکتر منکر میشود با اتفاق و حکم عمری سبکتر منکر میشود با اتفاق **نهم** اگر حکم
اجتهادی مبتنی بر عقلی از تربیت با اتفاق و حکم عمری مبتنی بر عقلی از تربیت با اتفاق
دهم اگر مایل طاکم حکم اجتهادی خلاف اتفاق است بین المسلمین و عامل و اما حکم عمری
یقینی اتفاق است **یازدهم** اگر حکم اجتهادی ملکات انظار نکند و حکم عمری مستحب
نیست با نظر نکند **وزاید** اگر حکم اجتهادی مقدره الاعداد و حکم عمری مقدره مراتب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله على عباده الذرية الصالحة

[illegible]

٣٣٠٥
معروف شيخ جعفر الفقيه
المعروف بالبحر

[illegible]

وارثہ

[illegible][illegible]

اشهد ان محمداً رجلاً نبياً ورسولاً
 همه انرا که ببینم

دودید نیز از او شده و فراتر از آنکه بگذرد عمل طاقت بندگان نازد است بجهت خردار
که شهادت و ولایت نظر جهان احادیث کرد در وقت فتنه که بگذشت و آن کرد و اند
بعد از انصاف و بی سخت شده باشد و نظر بخواست طاعت و دیگر از انتخاب ذکر علی
زود کردیم همچنانکه بر شاعرش و برده های هفت و ده و جبرئیل و جهات
مالک و اسم اعظم و معز و باس و غیرت و مصون است از استیلا و بر استیلا و فقر و مدح
باصل و محبت نیست چهره را در گذر کسی و ادب ایشان است و صحبت و ملازمتی
من انتخاب می کرده و طریق روایت شده و خود اینهم و بجز این شخص این عیادت فاضل
بعضی حوائق قواعد اصولیان نیز از عیادت بیوجر است و قدس را بدینا و در دنیا
انسان را بدینا همان اخلاق و قوی تر است که نیست با و بدینا و بدینا و بدینا
و در طرف کردنی اسم علی و ملک از امتزایان شیعیان که سالها را شمرده چون حوزة اند
و سالها پس شیعه بخیر تر شده اند تا بر یکت دعای صاحب الزمان علیهم السلام و این دعای
بسیر کرده و برید و لیستون نور اند و با و همام اما روزی در جنت صاحبان و بعد از
که شاید بسبب غیبت منع از علی و ناصر از شیعیان میماند و زمانی بعد و طرف شود و آن
مقرار اول بدینتر کرد اما شدله اینان را بجا بیاورد اسمی دیگر که است زبده است
که با و بود و در دینی و محبت جهانی و تحت اهل بیت نبوی علیهم السلام و خیران ایشان
و ملازمتی نماید منتظر اینان بر کائنات و ناسر و جبرئیل و پادشاهان از اینان خصوصا
پادشاه و دین پناه و ملک و این کس و بجز اینان و در جنت و منتظر بشماره نازد و بدینا
و ملازمتی و سبب سوره ناس و سوره فلق و دست خود و در امان آن اهل بیت و کمالی
کرد و ویکند یکی یکی بگفت و دیگر بگفت اما چه زمانه که کماله کائنات کافر کردند
بر اسم کبریا و یاش نیست که **فصل ششم** در بیان اعلان نشان از امامان ائمه
و کلام از من و اقله حتی بیتهای صاحبان ائمه نام باید داشت که این و بدینا و بدینا
است چکر و غرض از اذان اعلان نشان از اسلام بود باقی کوه و صوم و چه نیز از اذان
نکردند که این کس بدینا و علیهم السلام در دین و ولایت همه از همه و علیهم السلام را

[illegible][illegible]

[illegible]

۱۰

روایا می آید و بعضی روایات او را نقل نموده اند ما لفظ کلام او بصرف فی النفس و از بعض
علمای مذهب تشیع نقل کرده اند اخبار و ما غلط و در بیانها کان اسرار الدخول فی قلب
بعضی من سائر اهل دعوی شیخ صدوق در حضور حضرت روح بن ابی نصر بصرف
بیکر که گفتا بیکر و مردی است حادث و نبیند و یک در میان او حادث شد که از او
از او نقل شد که در روی کتک است از زبان او در فاش می شود و بعضی از او نقل شده
از او نقل کلام صدوق در بعضی از روایات می آید اعمان الله حجت ما حکمت ما فائزانه قد
تکلف ما یلین من شأنه یادی بدین معنی تصدیق فی العلم و غیره و کان من روایات
تقریر ما لا یجوز و ما هو من شأنه و ما یجوز فی علمه و لکن الحری بر او ظاهر بود
با این سه سبب التوفیق و فی نقل العترة السلال و شاهد بر فی نقل و ما یجوز فی العلم
و بعضی بقیه بصرف حدیث که از شیخ صدوق در روی او نقل شده صدوق که در کتاب
روایات و اخبار کند روایت نموده است شیخ نقل کرده اسرار الدخول فی قلب بعضی من سائر اهل
ابو عبیدو حاکم فی حلیه النفس و قال بعضنا ما یجوز و اسرار الدخول فی قلب و در بعضی
اکثر روایات و اسرار الدخول فی قلب و اسرار الدخول فی قلب و اسرار الدخول فی قلب
اشخاص سائر صحابه و کوفه و ان سیر و هر چه در علم الحلیه و غیره و ان سیر و هر چه
نمودند بدین کار خارج از بیان روایات که شیخ ابو جعفر از او نقل کرده که در کتاب
امام محمد بن ابی حمزه و امام حسن عسکری علیه السلام بوده است در کتاب عیون از او بصیر که
از او زیاد و در بعضی از او اسرار الدخول فی قلب و اسرار الدخول فی قلب و اسرار الدخول فی قلب
ما یکنون فی اللب و انما کبر و می و لا یکنون فی طایفه و بعضی از او نقل کرده که در کتاب
من الی و نکون فی طایفه و بعضی از او نقل کرده که در کتاب من الی و نکون فی طایفه
که در کتاب من الی و نکون فی طایفه و بعضی از او نقل کرده که در کتاب من الی و نکون فی طایفه
که معتقد باشد و هر چه در کتاب من الی و نکون فی طایفه و بعضی از او نقل کرده که در کتاب
جان باشد که بعضی از او نقل کرده که در کتاب من الی و نکون فی طایفه و بعضی از او
من الی و نکون فی طایفه و بعضی از او نقل کرده که در کتاب من الی و نکون فی طایفه

باز درایت کرد. است من احدی
 انه قال لا تكذبوا الحديث انكم اعد
 فانكم لا تدرون احد من الخلق تكذب
 الله فوقه خرم

فاشترى مني
 حرد خفا و انما نيكه و در دم
 استند و انما نيكه و در دم
 كن به در دم و انما نيكه
 مولا ابراهيم

سخت است از کلامی که خدا با سر علمدار گفته و دفع العار و الفحش را از سر بنویسند
از فصل بر سر علمداران یونشده تا نادر که در راه خردیست اعتزاز آن بجهان شرعی بقصد
جذب لبس را بستی و معطر که که بگوید نه بقصد جذب لبس را بستی که لبس طلق که که
جائز شرعی بگوید و خلق بگوید بنابر این لبس طلق را باید که در سینه بنشیند
و در آن وقت بخواند که خدا بفرمود اعتقاد کند که این واجب و حرام است که
علی سخی را جلایان نه از سخی بر بعضی است که کمال فطرت و تعلیم اذان و اعلان
واجب تعلیم صدان نیز اذان است که بگوید نادر عبارت و عبارت واجب
عبارت سخی است نادر که اذان حق یعنی از سخی نکرند که بنابر ادعای اعتقاد و حرم
آن خواهد که **فصل در سحر** و مانند امثال البیر و احسان بیت الله سحر علمدار علی الحظ
علی قول اعتقاد علمدار اذان و اعلان اعتقاد بر اعلان نادر اذان علی سحر
و کلام اعلان که فریضی که نیست با سحر اذان علی سحر و کلام اذان
یونشده تا نادر که این سحر از سحر و معجزات اذان که شرع است سحر اذان
ناز بگوید و اگر شرع غیب سحر اذان اعلان بگوید و اگر اذان که اذان
از قبل علی عالم سحر است که علی علی علمدار است که بنابر اذان اعلان
کسی از شعبه ملک است بی نیز غیر نکرده سحر اذان که بر اذان اعلان
و ادب کثرت در اذان اذان و سحر اذان اعلان سحر است که در سحر و ادب
سحر اذان میگفت و از سحر سحر سحر اذان و اعلان سحر اذان اعلان
معنی غیب است سحر و ادب اذان اذان سحر اذان اعلان سحر اذان اعلان
اعلان بگوید و چون از سحر سحر سحر اذان اذان اعلان سحر اذان اعلان
این اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان
ناز بگوید و کلام اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان
اگانکند و کلام اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان اذان
ذکر اذان اعلان است که بجای اذان اعلان کلمات **فصل چهارم** و اذان

و داشت غلام را و الا فطره را تا علی بن ابی طالب و در وقت جناب علی بن ابی طالب
از جانب معاویه بنی است از شمع بخود از حد آن سر که در راه عزیزان بود
اگر گشت کشیدند و پیش **صلوات بر محمد و آله** و شیخ الطائفة و العلامة الحلی را نیز
که آنرا در آن وقت و در فساد اخبار بر سید بن کثیر طریقی و ملا محمد باقر
الشعاع را و در شهادت بر سر وید ایمنی در احادیث و ادوات و شایان احادیث
شاید شنیده اند و شاید بودند زید ایشان را از نهاده شد زید و در آنرا و پیش
شاد و قتی مطهر است که معاویه را حدیث جمع علیه باشد و مطلقا و در بعضی
حدیث جمع علیه که نفی شهادت بر ولایت کند از آن و در حدیث و مذکور بود قاضی
نعم و در اخبار طایف از آن یکی از او و در آن احادیث است در حدیث و ملا محمد باقر
امیر المومنین و محدث و در آنرا و تقدیر آن مخالفین و جمیع که اکثر اخباری
کردند که نفی معاویه حدیث شاذ و جاهل بود و معاویه احادیث صحیحین را باشد و معاویت
با او را عقیده بر سید باشد و ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
از این بود که در حدیث فطره بر او و قاضی و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
بود و اندر و قاضی و شیخ بر ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
بر سید و مقصد از مقصود سید است که ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
در آنرا و حدیث انام و شیخ و ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
حدیث محمد و جعفر و ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
ایشان احمد بن محمد بن علی که در ادای شهادت نفسی انام حسن عسکری علیه السلام
و بعد از آنکه در حدیث و ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
که فضیلت انام است انام حسن عسکری و ولایت خیر را جمیع ثابت شود لهذا
که در حدیث و ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
در حدیث و ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر
ملا محمد باقر و شیخ و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر و ملا محمد باقر

[illegible]

مسح

[illegible]

١٢٤١
١٢٤١



jabir.abbas@yahoo.com